

الدرّة الوضیة فی توحید رب البریة ❦

تألیف

نتیجة زمانه وخلصة اوانه ذی المواهب التي تجلو  
بانوارها الغیاب والمناقب التي تنحط عن منالها  
التواقب صاحب التألیف المفیده والمآثر العبدیة الحمیده  
ولی الله بلازاع ومحدث عصره بالاجماع مورد العلوم  
اسقلیة والفنون الثقلیة سیدنا ومولانا العلامة الکبیر  
❦ السید ابی عبد الله محمد الحوت الشهیر ❦  
❦ عمنا برکاته وشملت افتحاته آمین ❦



قال تاج الادب فضیلتو الشیخ قاسم ابوالحسن  
فقدی انکسفی احد تلامیذ المؤلف حفظه الله

ان هذا الکتاب تألیف مولی

ملاً الله بالمعارف صدره

فالعمانی تنظمت فیہ عقداً

زانة جید عصرنا منه دره

---

حق الطبع محفوظ لمحمد صباح الحوت غیر الله !

قد كان طبع هذا الكتاب المستطاب

الجليل قدره لدى اولى الالباب. بمصر من لياليه بواسم  
وايامه مواسم. فخر سلاطين الزمان. وواسطة عقد آل

عثمان. ناشر اعلام اليمين والامان فوق القاصي والدان. محي  
البلا دبعده. والعباد بفضله. مشيد صروح المعارف.

ومؤيد معاهدها بكل تلبد وطارف. حتى رعت الرعية  
بايامه السعيدة في رياض العوارف. وتظلت بظله

الوارف. وجنت من ثماره اليانة انواع العلوم والفنون.  
ومن ازهارها الباسقة ما تبهج به القلوب وتقر العيون.

صاحب الخلافة العظمى. والسلطنة السنية الكبرى عظمة

سيدنا ومولانا السلطان ابن السلطان الغازي

عبد الحميد

خان الثاني فلا زال الوجود مقتخراً بوجوده. رافلاً بحلل

فضله وجوده. ولا برحت سعوده مقارنة لافلاك

السماء. وكعب كعبه لشفاه أعدائه

بنيته وكرمه آمين

## ﴿ مقدمة مانزم الطبع ﴾

الحمد لله منزل الكتاب. على من أوتى الحكمة وفصل الخطاب. صلى  
الله عليه وعلى الآل. والأصحاب. ما طلع هلال. وامطر سحاب. وبعد فقد  
خلق الله الإنسان ولوعاً بأثر الغابرين. شغفاً باستطلاع ما تركته يدا الأيام والسنين.  
وكنت منذ نطقت عن التمام ضارباً من الواقع الشنف بالخط الأوفر. والقدر  
الأكبر. منقبا عن شوارد الأسفار. وأوابد الآثار. حريصاً على مراكزته  
بطون الأوراق أن تخيم عليه عناكب السندان أو يخنق عليه الزمان. فتراني  
تزوعاً إلى طبع كل أثر لم يبرز إلى عالم الطبع. ليعم به النفع. وكان مضى مدة  
على انتقال صاحب المواهب الباهرة. والمناقب الزاهرة. المولى الكبير. سيدنا  
ومولانا السيد الشيخ (محمد الخوت) الشهير. وقد وفقني الله تعالى بعد بحث  
دقيق. وتحقيق عميق. وبذل كل مجاهدة وجهد. للاطلاع على مؤلفاته  
المقبلة. التي مضى عليها حين من الدهر كان لم تكن شيماً مذكوراً. بل كادت أن  
تكون هباءً منثوراً. تتلاعب بها يد التقدم. وتستلبها من نوايب الأيام أيدي العدم.  
فجأً يارازها لعالم الظهور. ورغبة بالنفع العام. والعلمي أن العلماء رحمهم الله  
تعالى. مادونوا علومهم في سطور الطروس. ويطون المحلدات. الاقياما بخدمة  
العلم والعالم. خدمة باقية بعد مماتهم. كما كانت في حياتهم. فقد عزمت بعد  
الاعتماد على توفيقه تعالى على طبع جميع مؤلفاته بالتدريج بهذا النسق البريج  
ولما كان شرف العلم. بشرف موضوعه وكان من البديهي علم التوحيد اشرف  
العلوم بالاجماع. وكان من جملة تأليفه قدس الله روحه هذا الكتاب المسمى  
(بالدرة الوضية في توحيد رب البرية) احببت ان اجعله باكرة العمل.  
معتقداً بتقديمه بلوغ الأمل. وصدرته بترجمة المؤلف من قلم اجل تلامذته  
الاعلام مولانا صاحب السماحة والفضل والرجاحة الشيخ (عبد الباسط  
افندي فاختوري) مفتي مدينة بيروت حال حفظه الله وختمته بعقيدته الفريدة  
رجاء حسن الختام وفقنا الله لما فيه رضائمه وكرمه آمين      الفقير  
محمد مصباح الخوت

اتحفظنا بهذه الترجمة أكبر تلاميذ المؤلف صدر العلماء العاملين وعمدة  
لفضلاء المحققين صاحب السماحة والفضل والرجاحة سيدنا الشيخ  
عبد الباسط افندي فاخوري  
المعظم مفتي ولاية بيروت الجليلة حفظه الله

سيخنا وعمدتنا وملاذنا وقدوتنا الذي اذا اطلقناه لانغنى سواء هو  
شمس المعارف الكبرى وآية الفضائل العظمى قدوة المحققين وعمدة  
المدققين وصدر العلماء العاملين والفضلاء الكاملين الامام المحدث  
الناسك الزاهد الورع العابد صاحب المواهب الجليلة والمناقب الجزيلة  
سیدی السيد ابو عبد الله محمد ابن السيد درويش ابن السيد محمد  
الحوت البيروتي مولداً وموطناً الشافعي مذهباً من عائلة تقى وصلاح  
ورحمة فضل وفلاح نبغ صغيراً وحفظ القرآن وجوده على والدي  
رحمه الله تعالى ثم تولع في طلب العلوم والفنون فحفظ الالفية وغالب  
المتون وبأثنائها حضر من الديار المصرية العالم الرباني الشيخ محمد المسيري  
الاسكندراني فلازمه شيخنا المترجم واخذ عنه علم التوحيد وشرح  
الخلاصة النحوية وغيره ثم سافر الى دمشق الشام تيمناً لمرغوبه ورغبة  
بإكمال مطلوبه فاخذ عن اجلاء علمائها الاعلام حسبا ذكرهم لي في ثبته  
وكان اكثر اخذه عن العلامة الشيخ عبد الرحمن الطيبي الشهير بالشافعي  
الصغير والشيخ عبد الرحمن الكزبري كما انه ادرك مسند الديار الشامية  
الشيخ محمد الكزبري واخذ عنه ثم بعد رجوعه الى بيروت اشار  
عليه والدي ان يدرس في الجامع العمري الكبير رغبة بنفع الخاص  
والعام لما شاهد ان كلا من الاهالي بيحار جهله قد عام فاخذ يدرس  
في جوار سيدنا يحيى رجاء منه بان العلم بعد موته ببلدتنا يحيى غير ان  
ما كان جرى في ذلك الزمان بين مفتي البلدة والثائب من القيل والقال  
وسوء الاحوال كان من اعظم المصائب واجسم النوائب على الاهالي  
حتى افشاء الامر الى ترك القراءة والتدريس معتذلاً في بيته حيناً  
من الزمن لم يكن عند قومه شيئاً مذكوراً محالفا قلما ومنادماً زبوراً  
الى سنة ست واربعين فلما تغيرت الاحوال وهؤلاء الرجال وعاد الى

لتدريس فاشترقت شمس مواهبه التي انجلت بها الفياض وبرزت  
انوار مناقبه التي تنحط عنها الثواب وتفجرت عيون علومه فانفتحت  
الغليل وتدفقت بنابيع فتونه فاروت الغليل فشهد بفضله الخاص  
والعام واحسى قلوب الانام بلفظ كالبحر الزاخر ووعظ كمقود الدر  
في محور الخرائر

وله مؤلفات مفيدة ومصنفات فريدة في كافة العلوم والفنون خدم  
بها الامة خدمة تستلزم الحمد والشكر من كل انسان وهي الكتاب  
الاول في اسماء رجال الامام البخارى مرتب على حروف الهجاء  
الثاني في ذكر رتبة الاحاديث التي جردها الامام عبد الرحمن البني  
من السخاوى الثالث في اخبار مأخوذة من كتاب الامام ابي حفص  
عمر الاندلسي المسمى الرابع في ذكر اسماء الرجال الضعفاء والمتروكين  
الخامس في بيان الضعيف من احاديث الجامع الصغير السادس رسالة  
مستمدة على اخبار موضوعه السابع في احاديث تتعلق باحكام مختلفة  
الثامن في مشورات فقهية التاسع حاشية ابن حجر للاربعين العاشر  
في المعفوات الحادى عشر في الميراث الثاني عشر شرح بان سعاد  
مطبول الثالث عشر موجز الرابع عشر في امر يزيد  
الخامس عشر في البيان السادس عشر في الاسناد والاشقاق  
السابع عشر حاشية على شرح الاخضرى للعلم الثامن عشر كتاب  
يحتوى على بعض الكلمات العربية التي يحتاج اليها كل طالب علم  
لدورانها في الكلام التاسع عشر رسالة في الحساب العشرون رسالة  
في علم الفلك والحادى العشرون في تاريخ الصحابة الثاني والعشرون  
في شرح بيتى الموصلى الثالث والعشرون كتاب في التوحيد اسمه  
« الدرة الوضية في توحيد رب البرية » والرابعة والعشرون رسالة بخلق  
الافعال والخامسة والعشرون عقيدته التي املأها على في جلسة واحدة  
قدس الله سره ونفعنا به في الدنيا والاخرة

وقد اعتنى احد افراد عائلته الكريمة الشاب الاديب السيد محمد  
مصباح افدى الحوت بطبع الدرة والحققها برسالة خلق الافعال وختمها

بالعقيدة السنية رغبة ينفع العام وفقه الله لما فيه رضاه  
وله نظم رائع لم نعره الا على اليسير منه هذا التخميس النفيس  
للبيتين المشهورين عن لسان الحكمة

اذا رمت من بحر المعارف رشفة فلذ بحضات الحق لانه طرفه  
يناديك رب العرش منا ورافقه تذكر جميل مذ خلقتك نقطة  
ولا تنس تصويرى لذاتك فى الحشا

تقلب فى الارحام طورا لا يمن وتسقى ذلالا من سلافة معدن  
خلقتك اطوارا بسمع واعين فسلم الى الامر واعلم بانى  
ادبر احكامى وافعل ما شأنا

وله تشطير هذين البيتين المشهورين

ومن عجب ان الصوارم والقنا رضى كل حرب فى الفلاة تدور  
ولم ار من عيب بها غير انها تحيض بايدي القوم وهى ذكور  
واعجب من ذا انها فى اكفهم تميل لها الارواح وهى تمور  
كآل رسول الله انحت سيوفهم تؤجج نارا والاكت بمحور  
وكان مولده قدس سره سنة تسع ومائتين والى من الهجرة النبوية  
وفى ليلة الاربعاء لسبع ليال خلت من شهر ذى الحجة الحرام من سنة  
ست وسبعين ومائتين والى قضى نحبه ولقى على احسن الحالات ربه  
وصلى عليه الظهير فى الجامع العمري الكبير ودفن بترية الباشورة فى  
مشهد شهده الكبير والصغير والامير والحقير ولم انظر له نظير الماحوام  
من الجموع على اختلاف الملل وتباين النحل فكان ذلك دليلا بينا وبرهانا  
ساطعا على اعتبار العموم له واعترافهم بتقواه وفضله

وقد نزل على الامة به فقد هذا الامام الجليل خطب عظيم ومصاب  
جسيم ورزا كبير يوم كان شره مستطيرا وقامت شعراء عصره وفضلائه  
على منابر نعيه ورنائه مقام نواحيه وتواذبه معدنين آثاره ومناقفه  
فقال العالم الفاضل والشاعر الشهير الشيخ قاسم افندي الكسبي فى رثاء شيخه  
اقيموا فروض الصبر واغتنموا الاجرا على حوت علم البحر الدمع قد اجرى  
هو المرشد الحبر المسمى محمدا ومن هو بالعرفان من غيره ادرى

بمسراء ودعنا الفضائل كلها ونأدى لسان الحال سبحانه من أسرى  
ومنها

انما بكنز الذهب كان خبيثة ومع زهده بالفضل يستخدم الدهرا  
وكان له حب الشريعة مذهباً وفي متجر التوحيد قد اتفق العمرا  
رثاه العلامة النحرير الشيخ ابراهيم افندي الاحدب وصاحب الفضيلة السيد  
حسين افندي يهيم والفضلاء الشيخ محمود افندي الشهاب الطرابلسي والشيخ  
محمود الحماسي النابلسي والشاعر الشهير الشيخ ناصيف اليازجي العيسوي  
وكان طيب الله ثراه طويل القامة ابيض اللون خفيف الاحية واسع  
الجبين له نفس زكية لا تعرف الكبر وهمة تنحط عنها الثريا قوى الحجة  
ثابت الجأش له لفظ اغلا من الدر اذا قال رايت بحراً ذا خراً لك  
عذب فرات وخلاصة القول انه عاش كريماً ومات  
عظيماً ومرقده الشريف للآن هو مقصد الزائر وبركاته الكثيرة اشهر  
من الشمس في رابعة النهار واذا اردنا بيان مزاياه الحسان وما اثره الماثورة  
واعماله المشكورة وكراماته الباهرة ومناقبه الذاهره لضاقَت بها هذه الورقات  
وفضله الاوفر هو اكبر من ان يحيطه حد او يحصيه عد

حجج اذا زان قوماً بالنقاب واصف ذكرنا له فضلاً يزين المناقب  
واعقب شيخنا نور الله ضريحه عقبا كريماً وذرية صالحه وهما العالم الفاضل  
الشيخ محمد افندي والمحقق الكامل الشيخ عبد الرحمن افندي وكلاهما  
قد اقتنيا أثر والدهما ونهجا منهجه القويمة بالعلم والعمل الصالح وقاما مقامه  
بامامة الظاهر والعصر في الجامع العمري الكبير كما قام الشيخ عبد الرحمن  
افندي بامر التدريس احسن قيام فانه لم يدع فرصة تمر من اوقاته  
الاولة بهادرس خاص او عام وله ايادي مشكورة بالامر بالمعروف والنهي  
عن المنكر والسعي وراء كل مقصد خيري مما عاد عليه بالاجر الجزيل  
والذكر الجليل والثناء المجلد وفقنا الله لما فيه رضاء بحرمة حبيبنا ومصطفاه

الفقير

مفتي مدينة بيروت

عبد الباسط

الدرّة الوضیة فی توحید رب البریة

### تألیف

نتیجة زمانه وخلاسة اوانه ذی المواهب التي تجلو  
بانوارها الغیاب والمناسقب التي تنحط عن منالها  
التواقب صاحب التألیف المفیده والمآثر العبدیة الحمیدة  
ولی الله بلا نزاع ومحدث عصره بالاجماع مورد العلوم  
العقلیة والفنون النقلیة سیدنا ومولانا العلامة الکبیر  
السید ابی عبد الله محمد بن درویش الحوت الشیر  
عمتنا برکاته وشملتنا نفعاته آمین



قال تاج الادب فضیلتو الشیخ قاسم ابوالحسن  
افندی الکتبی احد تلامیذ المؤلف لحفظه الله  
ان هذا الکتاب تألیف مولی

ملا الله بالمعارف صدره

فالمعانی تنظمت فیه عقدا

زیّنت جید عصرنا منه دره

حق الطبع محفوظ لمحمد مصباح الحوت غفر الله له



# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله المنفرد بالايجاد والاعدام . المتوحد بالتاثير والابداع  
وخلق الاعراض والاجسام . المنزه عن التلؤلؤ والاتحاد بشئ  
غيره من جميع الاجرام . القاهر فوق عبادته . المنعم على اهل  
وداده . المتفضل بأرشاده . فلا وجوب عليه ولا التزام . الذي  
ابدى بلا مثال . واتصف بكل كمال . وقدر الارزاق والآجال .  
ودبر الليالي والايام . المحيط علماً بالكليات والجزئيات . المتصرف  
بالفلويات والسفليات . المهيم على جميع الجهات . فلا حصر له  
تعالى بخاص ولا عام . الذي تنزه عن الكيف والكم . وعن  
الافرح والحزن والنم . وعن الالم والبذوق والشم . وتردى بالكبرياء  
لعظمة على الدوام . المتعالى عن الاين . المتعجب عن رؤية  
العين . المحسن بكشف الغطاء يوم رفع الرين . ليراد المحبون  
للاعزاز والاكرام . فسبحان من تدرى عن الادراك . وتعاظم

عن الاشراف . وتجب عن الرسل والاملاك . فاستوى في  
الحجب عن حقيقته جميع الانام . احمد من قدر الامور في التقدم .  
واخرج الكائنات من العدم . وقضى وامر وحكم . واتصف  
بالقدرة والارادة والعلم والحياة والسمع والبصر والكلام .  
وتعالى عن المكافئة والمماثلة . وعن المشابهة والمساكلة . وعن  
المضاهات والمعادلة . ليس كمثل شيء فلا تتخيله الاوهام . واصلى  
واسلم على رسوله الاعظم . ونبه الاكرم . وخليله الافخم .  
الذى رقاہ لا على مقام . سيدنا محمد المصطفى . وآله وصحبه اولى  
الوفا . وعترته الكرام الشرفا . المحفوظين من الاصرار على الاثام .  
متعنا الله باتباعه . وجعلنا من اتباعه . واحيانا على سنته . وامانا على  
ملمته . وجعلنا من حزبه المفلحين . ومن اصحاب اليمين . يوم تميز  
الرسول عن غيرهم بالمنابر والاعلام . صلاة يفوق نشرها . ويفوح  
عطرها . ويدوم برها . ويستمد منها بركات ذى الجلال والاکرام  
وبعد فهذه درة نفيسة في علم التوحيد لا على طريقة الجدل

ولا مدخل فيها للخلال وهى لنفع المبتدى ان شاء الله تعالى  
اعلم هداية الله وبصره في آياته ان هذا العالم علامة على  
خالقه وان كل اثر يرشد الى مؤثره قال تعالى : « وفي الارض  
آيات للموقنين وفي انفسكم » وقال تعالى « أُولَئِكَ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ

السموات والارض وما خلق الله من شيء» وقال تعالى «ان في خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار لآيات» وقال تعالى «ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله» وقال تعالى «ان الذي احيانا للميتى الموتى انه على كل شيء قدير» وقال تعالى «وفي الارض قطع متجاورات وجنات من اعناب» الآية وقال تعالى «هذا خلق الله فارونى ماذا خلق الذين من دونه» وقال تعالى «ما خلقكم ولا بعثكم الا كنفس واحدة» وقال تعالى «افلا ينظرون الى الابل كيف خلقت» الآية وقال تعالى «واوحى ربك الى النحل ان اتخذي من الجبال بيوتا» الآية وقال تعالى «الله يتوفى الانفس حين موتها والتي لم تمت فى منامها» الآية وقال تعالى «الا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير» ومعناه الا يعلم الخالق ما يخلقه او الا يعلم هو من خلقه وقال تعالى «افمن يخفى كمن لا يخفى افلا تذكرون» وقال تعالى «وخلق كل شيء فقدره تقديرا» وقال تعالى «والله خلقكم وما تعملون» وقال تعالى «وما تشاؤون الا ان يشاء الله» وقال تعالى «يا ايها الناس ضرب مثل فاستمعوا له ان الذين تدعون من دون الله لن يخلقوا ذبابا ولو اجتمعوا له» الآية وقال تعالى «لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدتا» وقال تعالى «قل لو كان معه آلهة كما يقولون اذ لا بتغوا

الى ذى العرش سبيلا » وقال تعالى « ما اتخذ الله من ولد وما كان معه من اله اذا لذهب كل اله بما خلق ولعلنا بعضهم على بعض »  
 الاية وقال تعالى « واسئل من ارسلنا من قبلك من رسلنا اجعلنا  
 من دون الرحمن الهة يعبدون » وقال تعالى « ان كل من فى السموات  
 والارض الا آتى الرحمن عبدا » وقال تعالى « وهو الذى فى  
 السماء اله وفى الارض اله وهو الحكيم العليم » اى هو معبود فيهما  
 وقال تعالى « قل ارايتم ان اصبح ماؤكم غورا فمن ياتيكم بماء معين »  
 وقال تعالى « ان الله يمسك السموات والارض ان تزولا ولئن زالتا  
 ان امسكهما من احد من بعده » وقال تعالى « قل ارايتم ان جعل  
 الله عليكم الليل سرمدا الى يوم القيامة من اله غير الله ياتيكم بضياء  
 افلا تسمعون » الآيات وقال تعالى « وله ما سكن فى الليل والنهار  
 وهو السميع العليم » وقال تعالى حكاية عن ابراهيم « الذى خلقنى  
 فهو يهدين » الآية وقال حكاية عن موسى « كلا ان معى ربى  
 سيهدين » وقال تعالى حكاية عن عيسى « ان تعذبهم فانهم عبادك »  
 الاية وقال حكاية عن آدم وحواء « قالوا ربنا ظلمنا انفسنا » الآية  
 وقال حكاية عن يونس « فنادى فى الظلمات ان لا اله الا انت »  
 الآية وقال حكاية عن يعقوب « انما اشكو بشى وحزنى الى الله {  
 وقال حكاية عن ايوب « انى مسنى الضر وانت ارحم الراحمين { وقال

حكاية عن شعيب { وما توفيقى الا بالله } وقال لىبه محمد صلى الله  
 عليه وعليهم اجمعين { قل ان يصيبنا الا ما كتب الله لنا هو مولانا  
 وعلى الله فليتوكل المؤمنون } ولما تعلق اهل مكة بالخوف لو امنوا  
 رد عليهم بما يدل على سعة علمه وبديع حكمه وعظيم قدرته قال  
 تعالى { وقالوا ان تتبع الهدى منك نتخطف من ارضنا او لم نمكن  
 لهم حرماً امناً يجي اليه ثمرات كل شئ رزقاً من لدنا ولكن اكثرهم  
 لا يعلمون } وقال تعالى { جعل الله الكعبة البيت الحرام قياماً للناس  
 والشهر الحرام والهدى والقبلا ذلك لتعلموا ان الله يعلم ما فى  
 السموات وما فى الارض وان الله بكل شئ عليم } وقال تعالى  
 { والسماء بيناها بايد وانا لموسعون والارض فرشتاها فنم الماهدون  
 ومن كل شئ خلقنا زوجين لعلكم تذكرون } وقال تعالى { قل  
 افرايتم ما تدعون من دون الله ان ارادنى الله بضر هل هن  
 كاشفات ضره او ارادنى برحمة هل هن ممسكات رحمته قل حسبي  
 الله عليه يتوكل المتوكلون } وقال تعالى { وما بكم من نعمة فمن الله  
 وقال تعالى { وما قدر والله حق قدره والارض جميعاً قبضته يوم  
 القيامة والسموات مطويات بيمينه سبحانه وتعالى عما يشركون }  
 اذا تأملت ما فى هذه الآيات البينات من الاسرار ونظرت ما فيها من  
 سواطع الانوار وما تضمنته من الدلالة على مالئ الملك والملكوت

انخاف ذلك عن النظر بغير كتابه فان لم يكن هداً من قبله  
 تعالى لا يتفقه برأيه عقله قال تعالى لم ومن لم يجعل الله له نوراً  
 فما له من نور ، فعليك اخي بكتاب الله تعالى فانه مشحون بالتوحيد  
 وهو الدليل القاطع واعلم ان العقل لا يستقل بنفسه في الدلالة  
 على الصانع المدبر وان اتسع فهمه وتعاظم علمه بل لا بد معه من  
 معونة الله تعالى مع مقارنة اتباع الكتب المنزلة والاضاع سعيه  
 وقد ركب متن عمياء وخطب خطب عشوائيه هوى في المهاوى المهلكة  
 وهو لا يشعر فكتاب الله تعالى هو حبل الله المتين من تمسك به  
 اوصله اليه ودله عليه بواسطة اللطاف الالهية فانه تعالى  
 جعله طريق الهدى والسييل المتجى من الردى متعنا الله باتباعه  
 ثم واعلم انه اذا ورد نصان ظاهرهما تناقض فلا بد من جمع بينهما  
 لتعمل بهما ولا تفرق بين آياته الا اذا ورد نص ينسخ المتأخر  
 للمقدم فيكون العمل بالاخير والنسخ لا يكون في امر يتعلق  
 بالاعتقاد بل هو خاص بعلم الفروع كصلاة وصوم وحج ونحوها  
 وكذا لا يكون النسخ في الخبر اذا كان المقصود منه الاخبار  
 واما اذا كان خبراً يراد به امر او نهى فيدخله نسخ لان المراد  
 به الحكم دون الخبر اما الخبر المحض فلا يتعلق به نسخ لانه لو  
 نسخ لزم كذب في خبره تعالى وهو محال فالنسخ يتعلق بالاحكام

فقط فافهم ذلك . فبناء على ما تقرر من وجوب الجمع بين النصوص  
 فإذا سمعت قوله تعالى « الرحمن على العرش استوى » وقوله تعالى  
 « يخافون ربهم من فوقهم » وقوله تعالى « وهو القاهر فوق  
 عباده » مع قوله تعالى « فإني قريب أجيب دعوة الداع إذا  
 دعان » ومع قوله تعالى « ونحن اقرب اليه من حبل الوريد »  
 ومع قوله تعالى « وهو معكم أينما كنتم » ومع قوله تعالى  
 « كلا إن معي ربي سيهدين » ومع قوله تعالى « اذ يقول لصاحبه  
 لا تحزن إن الله معنا » ومع قوله تعالى « ما يكون من نجوى ثلاثة  
 الا هورابعهم » الآية . وجب عليك الجمع بين ما ظاهره الجملات  
 فيحمل ذلك على الجواز لتعذر الحقيقة بالناقضة فان كنت واسع  
 القلب فسيح الصدر عظيم الذوق والادراك رددت علم جميع  
 ذلك له تعالى ونزهته عن المعنى الحسى المفهوم من ظاهر الرأى  
 كما كان عليه قرن الصحابة ومن تبعهم باحسان وهذا المذهب  
 الاسلام والطريق الاقوم وان كنت لست من فرسان هذا الميدان  
 فارجع الى التأويل كما عليه ائمة معتبرون وهم من جاء بعد  
 القرون الثلاثة تقريباً لفهم القاصر وتطميناً لقلبه دفعاً للخواطر  
 وقد اول الخلق الاستواء بالقهر والاستيلاء على العرش وما  
 دونه من الخلق كلهم فهو فوق العرش بقهره ورحانيته وكبريائه

وعظمته منزّه عن الاستقرار والجلوس ونحوهما قال الشاعر  
 قد استوى بشر على العراق من غير سيف ودم مهبraq  
 فاراد انه استولى عليه دون استقرار . ولما فهمت اليهود من  
 مثل هذه الآية في التوراة ان المراد الاستقرار الحسى قالوا انه  
 تعالى تعب من خلق السموات والارض في ستة ايام فلما فرغ  
 استلقى يوم السبت على العرش واتخذوه عيداً وراحة وهذا من  
 شؤم فهمهم كما فهم مثل فهمهم جماعة من الخنابلة المتأخرين فوقموا  
 في ورطة التجسيم وحملهم على ذلك ان سيدنا الامام احمد يمنع  
 التأويل فيآليتهم حيث قلده في منع التأويل كانوا قلده في وجوب  
 التنزيه لكنهم تبعوه في بعض وخالفوه في بعض قال الشاعر  
 { حفظت شيئاً وغابت عنك اشياء } متعنا الله باتباع كتابه العزيز  
 وحمانا مما يوقع في الهوى

والتأويل مذهب المعتزلة ولا يلزم من كونه مذهب المعتزلة  
 ان يكون ممنوعاً فانه جرى عليه كثير من اهل السنة من المذاهب  
 الاربعة مع ان الائمة كلهم من السلف . لا من الخلف . ومذهب  
 السلف اسلم ومذهب الخلف احكم . وقد سئل سيدنا الامام مالك رضى  
 الله عنه عن الاستواء فاجاب بقوله الاستواء غير مجهول والكيف غير  
 معقول والايمان به واجب والسؤال عنه بدعة وما ارأك الا مبتدعا .



وسئل سيدنا الامام الشافعي رضي الله عنه فقال آمنت بالله واتهمت  
نفسى وسئل سيدنا الامام احمد رضي الله عنه فقال الاستواء كما يقول لا  
كما يخطر في العقول. فكل منهم اجاب بالتسليم ومن اين لنا قلوب مثل  
هذه القلوب المملوءة بالانوار ويؤول القرب والمعية بقرب الرحمة  
والتصرف كل شيء بحسبه

وقد أولت اليد بالقدرة وقد جاء في كلام العرب اليد بمعنى  
النعمة وبمعنى القوة وأول الوجه بالذات او بالوجود والجانب بمعنى  
الحق والفوقية بمعنى التعالى في العظمة والعين بالحفظ والمعية بمعنى  
معية العلم او معية الحفظ ليس كشبه شيء وهو السميع البصير  
فهذه الآية قاطعة في منع المشابهة لشيء من الاشياء لان  
الشيء واقع في سياق النفي وهو نكرة تم فلا يبقى شيء فليس له  
شبه اصلاً

ثم اتهم اختلفوا في هذا التركيب من حيث العربية فقليل  
ان الكاف مزيدة لدخولها على لفظ مثل والكاف بمعنى مثل  
وقيل الكاف اصلية ومثل مقحم اى مزيد وقيل المثل بمعنى الصفة  
ولا زيادة والمعنى ليس كصفته شيء على حد قوله تعالى « وله المثل  
الاعلى » فسر بالصفة العليا واما قول من قال ليس مثل مثله شيء  
وهو ابلغ في نفي المثل فليس بجيد اذ ذلك يثبت المثل والقصد نفسه

وحينئذ يجب الجمع بين هذه الآية وبين النصوص التي في معناها حدوث وتغير كالغضب والمحب والمحب والرحمة والضحك فيؤول كل لفظ من هذه الالفاظ بما قبله ومآله فعاقبة الغضب الانتقام وعاقبة المحب الرضى وعاقبة المحبة الرضى والاثابة وعاقبة الرحمة الاحسان وعاقبة الضحك الرضى

سئل ابن عباس رضى الله عنهما عن آيات من كتاب الله تعالى ظاهرها شبه التعارض كقوله تعالى { فوريك لنسئلهم اجمعين عما كانوا يعملون } مع قوله تعالى { فيومئذ لا يسئل عن ذنبه انس ولا جان } الآية وعن قوله تعالى { ونحشرهم يوم القيامة على وجوههم عميا وبكما وصما } وكقوله تعالى { هذا يوم لا ينطقون } الآية مع قوله تعالى { واقبل بعضهم على بعض يتسائلون } ومع قوله تعالى { واذا يتحاجون في النار } الآية وقوله **تعالى** { اليوم نختم على افواههم وتكلمنا ايديهم } وما اشبه ذلك من الآيات فقال للسائل هون عليك فان القيامة مواقف شتى ومما **انهم** بحسب المواقف يكون الجمع بين الآيات في موقف يسئلون ويتكلمون وفي موقف آخر يمتنعون من ذلك وحينئذ فلا تناقض في خبره تعالى اذ الجمع واجب فان قيل كيف يجوز الخلف التأويل مع قوله تعالى { فاما الذين في قلوبهم زيغ

فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله وما يعلم تأويله  
 الا الله { مع ان السلف كانوا يعتمدون الوقف على لفظ الجلالة  
 فالجواب عنه ان المذموم تتبع المتشابه لقصد وقوع الناس في الفتنة  
 والريب والشك بخلاف من أوّل المتشابه عند الحاجة للتأويل  
 لا صلاح الحال ودفع الشبه عن لا يقدر على التسليم فليس ذلك  
 لطلب الفتنة بل لدفعها عن الناس وقد قال تعالى { والله يعلم المفسد  
 من المصلح } وفي السنة انما الاعمال بالنيات والجواب عن وقوف  
 السلف على لفظ الجلالة انما كان بحسب علمهم وقوة ايمانهم فلا  
 يرغبون التأويل ولا حاجة لهم به وقد وقف من بعدهم على قوله  
 تعالى { والراسخون في العلم } ثم يتدثون بقوله تعالى { يقولون  
 آمنا به كل من عند ربنا } اى كل من المتشابه والمحكم من عند  
 الله يجب به الايمان وايضاً فن يجوز تأويل المتشابه لا يجوز  
 بان هذا هو مراد الله تعالى بل لا يجوز ذلك لان القرآن له ظاهر  
 وبطن وانما هو تقريب للفهم مع جواز غيره وهذا في كل تأويل  
 لانه قد يكون للآية جملة من المعاني لان الحق تعالى محيط بما  
 يتضمنه كل كلام وما يصلح له انتهى

اذا علم ما تقرر فاعلم انه يجب على كل مكلف معرفته تعالى  
 لقوله تعالى ، فاعلم انه لا اله الا الله ، فالمعرفة فرض عين على كل

مكلف وهو البالغ العاقل والمعرفة هي جزم القلب الموافق للحق عن دليل  
 فلا يكفي الظن في امر التوحيد لقوله تعالى « وان الظن لا يغنى  
 من الحق شيئاً » فلا بد من عقد القلب ولذلك سمي اعتقاداً وعقداً  
 كانه ربط قلبه بذلك الامر وعقده عليه والعرب تسمى الامر  
 المحتم عقداً ومنه قوله تعالى « ولا تمزقوا عقدة النكاح » قال الشاعر  
 قوم اذا عقدوا عقداً جأرهم شدوا المناج وشدوا فوقه الكربا

وهذا العقد لا بد ان يتقدمه نظر في المصنوعات ليستدل  
 على خالقها ولذا اختلفوا في اول واجب ف قيل معرفة الله وقيل  
 النظر الموصل للمعرفة واختلفوا في ايمان المقلد والمشهور صحة ايمانه  
 وكذا المشهور ان ايمان العوام ليس تقليداً بل عن نظر واستدلال  
 لكنهم لا يقدرّون على كيفية الدليل ودليلهم مجمل من دون تفصيل  
 وذلك فان الصحابة كانوا لا يسئلون عن الدليل عند اسلامهم لان  
 الايمان والاسلام يتوران بالممارسة على الاسباب المنتجة لهما  
 والايمان تصديق الرسول بكل ما جاء به من عند الله تعالى بان  
 ينسب النبي الى الصديق في اخباره عن الله تعالى ويمثل ذلك باطناً  
 والاسلام هو الاستسلام في الظاهر باخذ احكام الشرع بالرضى  
 والقبول وينقاد بظاهره لاحكام الشرع كلها قال تعالى « فلا وربك

لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في انفسهم  
 حرجاً مما قضيت ويسلموا تسليماً « فشرط لصحة الايمان الانقياد  
 في الظاهر والباطن والتسليم ودفع الحرج عن النفس ثم الاسلام  
 والايمان يتغايران لفظاً وهما متلازمان في نفس الامر لانه  
 لا يوجد مؤمن حقيقة الا وهو مسلم وعكسه بخلاف المتناقض  
 فانه مؤمن في الدنيا فقط لاجل اجراء حكم الاسلام عليه والما  
 في الآخرة فهو اشد ضرراً ممن اظهر الكفر لان ضرر النفاق  
 في الدنيا على اهل الاسلام اشد من ضرر الكافر لانا نقاتل  
 الكافر دون المتناقض حيث لا نعلم حقيقة امره والكافر حاله ظاهر  
 ثم اختلفوا في قدم الايمان وحدوثه والحق حدوثه لانه  
 فعل العبد وان كان بخلق الله تعالى وتقديره لان كل افعال العباد  
 كذلك وكذا اختلفوا في زيادته ونقصه والمشهور انه يريد ويتقص  
 في غير الملائكة والانبياء بظهور الادلة والاعمال الصالحة فيشرق  
 في القلب كالشمس بدون حجاب ومع وجود حجاب . واختلفوا  
 في قول العبد انا مؤمن ان شاء الله تعالى فمن مانع من ذلك لكون  
 ان تفيد الشك ومن محيز لان الاشياء لا تقع الا بالمشيئة او نظراً  
 لما يؤول له الامر واتفقوا على جواز ذلك بقصد التبرك باسمه  
 تعالى وهذه مباحث فيها كلام كثير

### القاعدة الأولى

من قواعد التوحيد اعتقاد وجود الحق تعالى . الوجود عين ذات الموجود وهي صفة نفسية لا تعقل لذات الالهة ووجوده تعالى من ذاته لا من مادة وعنصر وليس موقوفاً على امر آخر وليس علة لوجود غيره ، والوجود نوعان وجود قديم وهو واجب وهو وجود الحق تعالى قال تعالى « ذلك بان الله هو الحق » أي الثابت الموجود المحقق والوجود الثاني وجود جائز ممكن وهو وجود من عداه وذلك كل الاكوان ثم وقع في كلام المتأخرين من المتصوفين ما لم يتكلم به احد من السلف وهو قولهم بوحدة الوجود وان الوجود واحد وهو وجود الحق تعالى . وهذه العبارة تحتمل معنيين احدهما حق والثاني كفر فلذا وجب الاعراض عن قول بها سداً لباب التهمة عن الانسان ودفعاً للشك من الناس في قائلها ولا يتمسك بمن قائلها لانا مقتدون به صلى الله عليه وسلم وباصحابه فسلوك سيئهم واجب واتباع غيرهم فيما لم يتكلموا فيه خروج عن السلامة ولا يقال فلان معتبر وقد تكلم بها لانا نقول لم تؤمر بالاقتداء به وانما امرنا بالاقتداء بالسلف بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا المعتبر ان كان معتبراً عند الله تعالى فلا يضرنا خلافه لانا لم نرد نقضه

وان كان هو غير معتبر عنده تعالى فلا يفيد اعتباره في الدنيا شيئاً فالرجوع لما عليه السلف سلامة والخوض في قول غيرهم سبب للتدامة . ثم هذا القول المذكور المعبر عنه بوحدة الوجود منهم من اراد به اتحاد الحق بالخلق وانه لا شيء سواه ويقولون الكل هو وانا من اهوى ومن اهوى انا وفي كل شيء له آية تدل على انه عينه . فهذا القول كفر وقد غلب اهله النصارى فانهم خصوا الحلول بعيسى وهؤلاء عموماً في كل شيء دفع الله شرهم عن الامة وعلمهم بالطف والرحمة . ومنهم فريق آخر لم يتوغلوا في ذلك وارادوا ان وجود الكون من حيث انه لا ينفع ولا يضر فهو كلا وجود فالكون معدوم في نفسه هالك فان . وهؤلاء فريقان فريق اخذ هذا الفهم بالدوق وغلبة الشهود عليه واستغراقه في لجج بحار التوحيد وفنائه عن نفسه فضلاً عن غيره فهذا قوله حق ومع ذلك حال الصحابة اتم واكمل لانهم جمعوا بين ما ظهر من الشريعة وما بطن منها كما عليه الرسل ومنهم فريق آخر قد اخذ هذا من الكتب والمشايع وظن انه علم لفظي ثم توغل في تلاوة هذه الالفاظ حتى غاب بشهودها عن شهود الحق فربما هانت الشريعة بعينه لما يلتذ به من حلوة تلك الالفاظ فيقع على ام رأسه حتى يتكلم بما ظاهره ان الشريعة

في جهة يختص بها اهل الغنلة والحقيقة في جهة اخرى خص بها اهل  
العرفان والخ.

اذا فهمت ما تقرر لك من ذلك فاعلم انه تعالى منزعه عن الخلول  
والاتحاد بشيء من الكون وان الخالق تعالى مخالف للخليقة واول  
من اظهر هذا المذهب ابوسعيد القرمطي من اهل البحرين واتهم  
به الخلاج فقتل بما تكلم به من هذا المذهب وكان في القرن الثالث  
وفعل ابوسعيد هذا واخوه ابو طاهر باهل الايمان من القتل والاغتيال  
على بلاد الاسلام ما لم يفعله كافر من اهل الحرب حتى بلغ ان اباطاهر  
قتل الحجاج بنى يوم النحر وجعلهم مكان الاضحية وقد عجل الله له  
العتوبة وانزل الله تعالى عليه وعلى بعض اصحابه بلاء كالباعثون  
فهلك عن قرب هو وجملة من جنده بذلك المذاهب ثم اقتتلوا الحجير  
الاسود واخذوه لبلادهم فبش الاعتقاد وبش المذهب وبش  
هذا الاعتاد وانتشر مع كثير من الناس

ثم اعلم اننا لا نعيب الا القول بوحدة الوجود واما الاشخاص  
الذين يعبرون عنها ويشيرون اليها ولم نعلم مرادهم بها فاما لا نعيب عليهم  
الا قولهم واما اعتقادهم فهم موكلون لعلم الله تعالى ما لم يصرحوا  
بالمقصود وحينئذ يرد على كل قائل قواه





## ﴿انقادة الثانية﴾

### ﴿القدم﴾

يجب له تعالى القدم فهو قديم ازل والقدم عبارة عن عدم الاولية او عن عدم سبق الحدوث وذلك انه لا مبدأ لوجوده ولا يدخل في وجوده زمان ولا مكان فانه السابق على الزمان والمكان وليس القدم بمعنى طول الازمنة كما في قوله تعالى ﴿حتى عاد كالعرجون القديم﴾ بل معناه كما تقرر وحيث يجب اعتقاد حدوث العالم باسره ولا عبرة بقول الفلاسفة القائلين بقدم العناصر وهي الماء والتراب والرياح والنار لانه وان كانت اصلا للحوادث لكنها متغيرة وكل متغير حادث فالقديم حقيقة هو الخالق الموجد لكل شئ قال تعالى ﴿وخلق كل شئ﴾ والعناصر من جملة افراد الشئ فهي حادثة وقد علم مما تقرر انقسام الوجود الى حادث وقديم فالقدم صفة النقي والحدوث صفة الخلق واعلم انه يقع في تعبير من يتساهل بعبارة انه ﴿صلى الله عليه وسلم﴾ نور من القدم او من الازل او كان نورا من القدم من العماء ونحو هذه العبارات فهذا التعبير باطل مردود على قائله فانه ﴿صلى الله عليه وسلم﴾ من جملة خلق الله وهو سيدهم والقصد بهذا التعبير تقدم نوره في الوجود على كل شئ لا مقارنة الازل او العماء الذي هو الازل او الاحدية

فليس لاحد مدخل في صفات الله تعالى (ليس كمثل شئ وهو السميع البصير) وما يرويه اهل القصص من ان موسى سأل ربه منذ كم لك في الالهية الخ فهذا كذب محض لأن رسل الله تعالى لا يجهلون ما يجب له تعالى وكذا قولهم ابرز الحقيقة المحمدية من محض النور معناه اوجدها نوراً خالصاً لا يخالطها شئ من العناصر الاربعة وليس معناه انه استخرج شيئاً من ذاته وجعله نوراً لأنه تعالى منزّه عن صفات الحوادث فلا تأخذ بظواهر مثل هذه الكلمات التي تكتب من دون تأمل فقام الحق لا يمثل فافهم

❦ القاعدة الثالثة ❦

❦ البقاء ❦

يجب له تعالى صفة البقاء وهي عبارة عن عدم انتهاء الوجود او عبارة عن عدم اختتام الوجود وليس ذلك بمحدود وكل من ثبت قدمه يستحيل عدمه لاستحالة التغير على القديم وهذا بقاء واجب له تعالى واماماً تقرر في الشريعة من دوام الجنة والنار والعرش واهل الدارين وما فيهما من نعيم وعذاب والخور العين على القول بانهم خلق جديد غير نساء الدنيا والولدان على القول بانهم خلق جديد غير ولدان الدنيا فهذا البقاء جائز في ذاته يجوز عليه التغير من حالة الى حالة ووجوده تعالى لم يتغير فبقاؤه واجب لذاته لا لغيره

وبقاؤنا إنما كان لو عهد الله ولا يخلف الميعاد ثم نعيم الجنة باقٍ بالاجماع لا ينقطع وأما عذاب أهل النار المؤمنين منهم فهذا ينقطع بالاجماع ويدخلون الجنة برحمة الله تعالى وأما عذاب أهل الكفر فقيل ينقطع وهو قول شاذ لا يعول عليه لقوله تعالى { ونادوا يا مالِك ليقض علينا ربك قال انكم ما كنتم } وقوله تعالى { كلما خبت زدناهم سعيراً كلما مضجت جلودهم بذللتهم جلوداً غير هالكة وقوا العذاب } وقوله تعالى { خالدين فيها ما دامت السموات والارض } الارض باقية والسماء وهو العرش باقية واستدلال هؤلاء بقوله تعالى { لا بين فيها احساباً } بان الحطب ثمانون سنة ليس في محله لأنه يجب رجوع معناه الى الآيات الدالة على التأيد جمعاً بين كلمات الله تعالى وكذا لادلالة في حديث يأتي على جهنم زمان يثبت في قعرها الجرجير لأنه ضعيف ولو صح حمل على طبقة الموحدين خاصة لأنها هي جهنم عند ذكر اسماء الطبقات فهذا قول مرجوح ولا سيما أن بعض من قال بهذا القول يقول انهم يعذبون مدة ثم يتلذذون بالعذاب كما يتلذذ الجمل بالذبل وهذه لا يعقل فان الجمل من اهل نشأته على هذه الطبيعة وكذا السمندل يألف النار بالطبع من اصل نشأته وكذا النعام بخلاف ابن ادم فليس من نشأته المذة في النار وعلى الراجح فما الحكمة في تعذيبهم بدون نهاية الحكمة ان

الكافر يعتقد ما يعتقده على الدوام لا يتحول عنه ابداً فجعل سبحانه  
ابداً جزاءً وفاً اللهم عاملنا بعفوك ولطفك واجرنا من خزيك وعقابك  
﴿ القاعده الرابعة ﴾

مخالفته تعالى للحوادث وهى عبارة عن نفى المماثلة فليس بنار  
ولا نور ولا روح ولا ريح ولا جسم ولا عرض ولا يتصف بمكان  
ولا زمان ولا هيئة ولا حركة ولا سكون ولا قيام ولا قعود ولا  
جهة ولا بعلو ولا بسفل ولا بكونه فوق العالم او تحته ولا يقال  
كيف هو ولا اين هو ولا ماهو ولا لماذا فعل كذا او حكم بكذا  
والعمدة فى هذه العقيدة قوله تعالى { ليس كمثله شئ } وهو السميع  
البصير { لا يمثل عما يفعل وهم يسئلون } ومما يدل على عدم  
ادراكه وعدم الاحاطة بكنهه انك اذا تأملت فى تدبير روحك  
جسمك وانت هى وهى انت وعجزت عن ادراك حقيقتها وعن  
كيفية تصرفها فى جسمك واين قرارها منك حال نومك ومن اين  
تأتيك عند يقظتك وكيف يدخلك الالم والفرح والحزن والغضب  
والحلم واللطف والرحمة وما شاكل ذلك من العوارض وانت جازم  
بوجودها علمت عظمة الخالق لها والمدير ثم اذا نظرت الى عدد  
اصحاب الارواح وتصرفه فيهم كتصرفه فيك وتاملت فى سعة  
عقلك وادراكك للامشياء وكيف ينمو جسمك ولا تشعر بنموه ولا

تدري من اين ياتيكَ الطول والعرض في اعضاء جسمك وكذلك  
كل جسم نامٍ وتأمّلت في حواسك وكيف اختص السمع بالاذن  
والبصر بالعين والنطق باللسان والذوق بالخلق والشم بالانف  
والادراك بالقلب مع ان كل جسمك فيه لحم وعظم وعصب وتأمّلت  
الرياح وعدم رؤيتها مع تحقق وجودها واختلاف طباعها وتأمّلت  
الماء وايجاده على الدوام واين قراره وخزائنه والمطر والسحاب  
والبرق والرعد والنبات وكيفية رفق الخلق وتغذيتهم واخراج ما  
يضرهم من فضلاته وغير ذلك مما لا يحيط به عقل علمت وايقنت  
بعجزك عن معرفة حقيقته تعالى لأن العجز عن ادراك المصنوع  
مع مشاهدته او مشاهدة اثره اعظم دلائل على العجز عن ادراك  
من صنع ذلك وانه عظيم فوق جميع ذلك ولاجل هذه السعة تاه الخلق  
وتكلموا بالكلمات العظيمة كالغزالي قال ليس في الامكان ابداع مما  
كان ليس تعجز الالاف ارباب من شدة الاستعراق في اسرار الكائنات  
وكالبسطامي يقول خضت بحرا وقف الانبياء بساحله ولا شك ان  
بحر التوحيد بحر لا ساحل له وان الانبياء جازوه من دون خوض  
فيه لأن الله تعالى ربط قلوبهم به فلا يحتاجون لامر آخر بخلاف  
غيرهم لما لم ينالوا مثل نيلهم احتاجوا للخوض في بحاره فتاهوا في  
تياره وحجبوا عن قراره فسيحان من احاط بكل شيء علما واحصى

كل شيء عددا ربنا آتانا من لدنك رحمة وهي لنا من امرنا رشدا  
واعلم ان بعض اهل الرفض قد مثلوه تعالى بحلقه وذلك انه صرح ان  
جبريل كان يمثل بصفة دحية الكلبي وبصفة اعرابي يأتي النبي صلى  
الله عليه وسلم بالوحي وتمثل لمريم بشرا سويا كما نطق به الكتاب  
العزیز ومع هذه الحالة هو جبريل بعينه لم يتغير عن الملكيسة قالوا  
اذا قدر الخلق على ان يتطور ويتلون باشكال مختلفة فالخالق القادر  
على ذلك اقدر بان يظهر في صورة مخصوصة او في صورة الكون  
فجسموا وشبهوا وجوزوا الحلول وصرقوا من الدين كالسهم من  
الرمية وقالوا بالوهية على وجعفر واتسع الخرق معهم الى الفاطميين  
فاعتقدوا فيهم الربوبية ولا سيما الحاكم باصر الله منهم فانه توغل في  
هذا الشأن وهذا جهل عظيم بقياس من ليس له مثل على من له  
مثل فان جبريل جسم نوراني حادث يقبل التغير والتقل والخالق  
تعالى ليس له عنصر ولا مادة ولا دل دليل على هذه الدعوة الباطلة  
سبحانه وتعالى عما يقولون علوا كبيرا واول من ابتدع لهم مذهب  
الرفض عبد الله بن السبا كان يهوديا اسلم نفاقا قصدا لادخال  
الشبه على اهل الاسلام وقد نال منهم منالا عظيما واول من اظهر  
للناس حب على وتفضيله على الصديق ولما علم على بحاله نفاه من  
الكوفة ثم ما زال يزين للناس فضل على وحبه حتى اوقعهم في بغض

الاصحاب ثم في ربوبية اهل البيت وكذا حصل نظيره لبعض اهل  
الاعتزال كالنظام واجبا حفظا فانهما كانا من غلاة المعتزلة وهم من  
المجسمين وقد محق الله تعالى اصحاب هؤلاء المذاهب الباطلة وابادهم  
ومن بقي منهم كتب عليه الذلة وانما بينت لك هذا لتعلم المفسد  
من المصلح نسائه سبحانه وتعالى ان يحفظنا بحفظه من كل سوء في  
الدنيا والآخرة

#### ❦ القاعده الخامسة ❦

قيامه تعالى بنفسه ومعنى ذلك انه تعالى غنى عن موجد يوجده  
ومخصص يخصصه اى ليس له رب يريه بل هو رب كل شئ وخالق  
كل شئ فهو الغنى بذاته عن كل شئ لانه لو كان له موجد لا يحتاج  
موجده لمن يوجده وهكذا حتى يدور الامر ويتسلسل وكلاهما  
محال قال تعالى يا ايها الناس انتم الفقراء الى الله والله هو الغنى  
الحمد { الآية فهو الغنى عن كل شئ واليه يفتقر كل شئ ومن  
جملة استغناؤه انه تعالى ليس صفة يقوم بغيره كما ان البياض والسواد  
والحركة والسكون قائمات بالاجسام فليس هو بجسم يلاء الفراغ  
ولا عرض يقوم بغيره كقيام الصفة بموصوفها بل هو الغنى عن  
كل شئ الذى لا يحتاج لشيء ولا يتكامل بشئ فهو فاعل مختار  
لا يجب عليه لخلقه شئ بل كل ما يفعله من افعاله بالعباد فهو بالاختيار

وما يلائم العبد فهو من فضله عليه وما لا يلائمه فهو من عدله به  
 لا يستل عما يفعل وهم يسألون لا معقب لحكمه ولا راد لما يقضيه  
 في الخلق ولا يفعل شيئاً لغرض أو غاية وإنما أفعاله بالحكمة وكذا  
 أحكامه في خلقه كلها مقرونة بالحكمة منها ما يدركه الخلق أو بعضهم  
 ومنها لا يعلم سره إلا هو فيكون أمراً تعبدياً كالطهارة بالماء دون  
 غيره والوقوف بعرفة وأمثال ذلك وبالجملة فالعبد تحت قهره  
 تعالى وهو القاهر فوق عباده فصفة العبد العجز والجهل والفقر  
 والضعف وصفة الحق تضاد صفة العبد فصفة تعالى الغنى والقدرة  
 والعلم وغيرها من صفات الكمال قال أبو سعيد الخراز من  
 عرف نفسه عرف ربه وليس هذا حديثاً ومعناه أنك إذا عرفت  
 نفسك بالجهل عرفت ربك بالعلم وهكذا بقية الصفات وقول  
 المعارفين إذا أراد قربك منه سلب عنك وصفك وكسالك من وصفه  
 لتكون أهلاً لخطابه ليس المراد به أن صفة الحق تقوم بالعبد لأن  
 هذا عين الحلول الذي نطق به النصارى وقد حكى الله بكفرهم  
 وإنما معناه أنه تعالى يطهر العبد من الوصف الذميمة كالغضب والبخل  
 ويجمله بآثار صفاته العلية كالعلم والعفو والكرم فافهم ذلك وقول  
 السيد عائشة في صفة خلقه كان خلقه صلى الله عليه وسلم القرآن  
 يحل حلاله ويحرم حرامه أي كان متخلقا بأوامر القرآن ونواهيه



وقول بعض العارفين انها تحاشت ان تقول كان متخلفاً باخلاق  
الله تعالى فقالت ذلك فهذا التعبير غير جميل وان كان يؤول بما  
تقدم لكان فيه ايها لفهم من لم يفهم

❦ القاعدة السادسة ❦

❦ الوجدانية ❦

وهي عبارة عن نفي التعدد في الذات والصفات والافعال  
فتنفي هذه الصفة الكم المتصل في الذات والصفات والمنفصل  
فيهما وفي الافعال وهي غير صفة الاحدية فان الاحدية تدل على  
تفرد الذات فقط ولا ينظر معها الى الصفات واما الوجدانية  
فتدل على تفرد الذات مع وصفها بما يليق . والكم عندهم هو  
التعدد والمقدار فيتنفي بالوجدانية التركيب والشريك وهما كم  
متصل ومنفصل وينتفي تعدد الصفة واتصاف غيره بصفته  
وهما كم متصل ومنفصل وينتفي فعل غيره بمعنى انه لا تأثير لشيء  
في شيء من الاكوان وفي هذه المسألة قد اختلف الناس على مذاهب  
فمذهب الفلاسفة ان الاشياء تؤثر في بعضها بطبيعتها وقوتها كالنار  
في الخشب والسكين في الحبل وهذا كفر صريح ومذهب المعتزلة  
انها تؤثر بقوة اوجدها الله فيها ولولا ذلك لم تؤثر وهو  
فاسد وليس بكفر لانه يلزم منه ان تدره الله تعالى لا تنفذ في

إيجاد شئ إلا بالسبب فيكون مقهوراً محصوراً وهو باطل ويلزم  
 منه تعدد المؤثر ولا يؤثر إلا الإله القادر فتكون الآلهة متعددة  
 وإنما لم يكفروا بذلك لأن لازم المذهب ليس بمذهب وعلى هذه  
 المقيدة قالوا العبد يخلق أفعال نفسه الاختيارية وذلك باطل لقوله  
 تعالى {والله خلقكم وما تعملون} وخلق كل شئ فقدره تقديره ومذهب  
 البعض أن الأسباب مخلوقة بخلق الله تعالى وهو المؤثر وحده لكن  
 الربط بينها وبين ما قارنها عقلي لازم لا ينفك أبداً بمعنى أنه متى  
 وجدت النار مع الخشب حصل الحطب حصل الحرق بقدر الله تعالى وهو لاء  
 ينكرون معجزات الرسل بالآزم مذهبهم وخرق العادات وهو  
 جهل بما ثبت بالنصوص القطعية كإخماد النار على إبراهيم وفلق  
 البحر لموسى وأحياء الموتى لعيسى وإن أنكروا هذا كفروا بالكذب  
 كتاب الله تعالى ومذهب أهل السنة متوسط بين هذه المذاهب وهو  
 أن الحق تعالى هو المؤثر ولا يحتاج لسبب وله خرق العادات  
 فهو الفاعل المختار ويوجد المسببات عند وجود الأسباب لأنها  
 فهو المتصرف في السبب والمسبب وما يقع على أيدي العباد من  
 الأفعال فهي مخلوقة له تعالى وليس للعبد فيها إيجاد ولا تأثير إلا  
 الكسب وهو الميل الاختياري كما قال تعالى {لها ما كسبت وعليها  
 ما اكتسبت} فأثبت للعبد كسباً لا خلقاً ورتب عليهم الحكم ثواباً

وعتَاباً وادراك سر الكسب وحقيقته امر غامض ولذا ضرب به  
المثل فقل اخفى من كسب الاشعري والكسب وان كان فيهمه  
خفياً الا انه تسمية ربانية فيجب الوقوف عندها وذلك من الامور  
التعبدية التي لا تدرك ولم يرد نص في تسميته فعل العباد خلقا  
فقول المعتزلة مردود لانهم قد سموه برأيهم فيرد عليهم بعد ان  
سماه الله تعالى كسباً كما يرد قول الجبرية بان العبد لا كسب له  
اصلاً ولا اختيار له في فعل بل هو كرشة في الهواء تقلبها الرياح وهو  
باطل بعد ان خاطب الله الخلق بافعالهم ومدح منها ما وافق  
حكمه وذم منها ما خالفه ورتب الثواب والعقاب على فعل العبد  
دون الاقدار فظهر توسط مذهب الاشعري وغيره من اهل  
السنة وكتاب الله حجة لهم قال تعالى {فان تنازعتم في شئ فردوه  
الى الله والرسول} وكذا يرد قول القائلين بتصرف بعض الناس  
بطريق الباطن بعد قوله تعالى لاكمل خلقه {ليس لك من الامر  
شئ} {انك لاتهدى من احببت} والعجب كل العجب كيف خصوا  
بالتصرف وقد نفى عن اكمل الرسل واعجب من هذا من نبذ  
كتاب الله وراء ظهره وتمسك باقوال هؤلاء وهو يسمع قوله تعالى  
{كتاب الله عليكم} فان الميل عن كتاب الله تعالى قبيح لكنته  
من اهل العلم اقبح اذ هم النور الذي يستضاء به فاذا دخلوا في

الظلام اظلم بهم الكون فعلم مما تقرر ان التصرف لله وحده  
وان العبد لا يملك من امره شيئاً ولا من امر غيره بالاولى وقد  
قال تعالى لئن لم يخبر قومه { قل لا املك لنفسي نفعا ولا ضرا الا  
ماشاء الله ولو كنت اعلم الغيب لاستكثرت من الخير وما مسني  
السوء الآية } فالتوحيد رد كل الامر لله تعالى لكن لا بد من  
النظر الاسباب التي نصبها فرفض الاسباب والتوغل في امر  
التوحيد خروج عما شرعه لعباده ولا يخفى عليك ان سيد الخلق  
اعرف بربه من كل احد ومع ذلك حضر الخندق عام الاحزاب  
وظاهر بين درعين يوم احد وكان يهيئ الطعام لعياله ويتزود  
لاسفاره فافهم ذلك ولا تظن ان التوحيد الكامل في رفض  
الاسباب بل هو مع مباشرتها حسب اذن الشارع مع العلم بانه هو  
نصبها لنا وانه المتصرف فينا وفيها هذا اكل واتم لانه مقام الرسل  
الكرام ولا نظر لقول المخالفين ان كل فرقة ممن تقدم ذكره تقول  
نحن على السنة والجماعة ولا نعم الحق من المبطل لانا نقول السنة  
والجماعة ليست مجرد اللفظ وانما هي سلوك طريق الرسول صلى  
الله عليه وسلم والكتاب والسنة يعلمهما اهلها فمن اخذ بهما  
بدون تأويل فاسد يخرجهما عن قانون العربية فهو من اهل السنة  
ومن اول النصوص برأيه على خلاف ما قاله المفسرون فقد اخطأ

طريق الحق واعلم ان هذه الصفات الخمسة يسمونها صفات السلب  
لان كل صفة منها تدل على نفى نقيضها والسلب هو النفي

❦ القاعدة السابعة ❦

❦ في صفات الذات ❦

وهي القدرة والارادة والعلم والحياة والسمع والبصر والكلام  
وهي سبعة وتسمى صفات المعاني لانها تدل على امور تدرك في  
المخلوق ولها وجود زائد على تحقق الذات فقدرة زيد ظاهرة  
لناس وكذا علمه ومشيتته ولما كانت ظاهرة في الحادث لا تنفك  
عنه سموها صفات الذات وصفات المعاني و اضافها بيانية اي  
صفات هي المعاني وهذه الصفات السبع نقاها المعتزلة فرارا من  
تعداد القدماء قالوا لو ثبت لزوم ان يكون الاله مركبا من ثمانية  
اشياء وقد كفر النصاري بالتثايت فكيف بثمانية وقالوا هو قادر  
بذاته ومريد بذاته وعالم بذاته وحي بذاته وسميع بذاته وبصير  
بذاته ومتكلم بذاته وليس له هذه الصفات وجوابه ان المحال انما  
هو تعدد الذات لاذات واحدة اتصفت بصفات ومن المعلوم عند  
كل احد انه لا يقال لزيد عالم الا اذا اتصف بصفة العلم وهكذا وقد  
دلت النصوص على ثبوت قدرته وعلمه الخ وهذه الصفات الذاتية  
ليست عين الذات حتى يحصل تركيب ولا غير الذات حتى يحصل

تعدد القدماء قالوا وذلك كالواحد من العشرة لا عينها ولا احسن  
 في تمثيله ان علم زيد لا عينه ولا غيره وكذا الباقي فافهم لان التمثيل  
 بواحد من عشرة يوهم التركيب كما قال به النصاري انه مركب  
 من ثلاثة اقانيم جمع اقنوم بمعنى الصفة وهي العلم والحياة والكلمة  
 وجعلوا عيسى هو الكلمة قال تعالى لقد كفر الذين قالوا ان الله  
 ثالث ثلاثة اي واحد منها وهذا هو قولهم بالتثليث لعنة الله عليهم  
 وهؤلاء فرقة منهم واعلم ان الصفة الذاتية هي التي لا تقع خبرا عن الاسم  
 فلا يقال زيد علم ولا قدرة والصفة المعبر عنها بالحال من حيث  
 اللفظ كالقدار والعالم فهي وصف للاسم تقول زيد عالم واول صفات  
 الذات في العدد القدرة وهي صفة وجودية قديمة ازلية يؤثر الله  
 بها في الابد والاعدام يخرجها من العدم الى الوجود ومن الوجود  
 الى العدم ولا تتعلق الا بالممكنات الجائزات وهي جميع الخلق فلا  
 تتعلق بالواجب تعالى ولا بالمستحيل كالشريك لانه يلزم على ذلك  
 تحصيل الحاصل او قلب الحقائق فاجب الوجود واعدام واجب  
 العدم تحصيل حاصل واعدام الواجب وابدالمستحيل يوجب قلب  
 حقيقتيهما لصيرورتهما حينئذ من جملة الممكن وكل ذلك مستحيل  
 عقلا فبناء على ما تقرر تعلم منع قول من لا يستحيى هل يقدر على  
 خلق الولد فثل هذا لا يقال فان القدرة لا تتعلق بمستحيل ولا بواجب

واما قوله تعالى { لو اردنا ان نتخذ لهم اوتىخذنا من لدنا ان كنا  
 فاعلين فهي جملة شرطية ونتيجتها لكننا لم نرد فلا يقع ذلك لانه محال  
 واما قوله تعالى { قل ان كان للرحمن ولد فانا اول العابدين معناه كما قيل  
 لو فرض ذلك كنت اول من يؤمر به او اول عالم بذلك لانه اول  
 الامة علما وعملا لكن هذا العلم لم يكن فليس لله ولد سبحانه عما  
 يقولون. واعلم ان القدرة لها تعلق صلوحى قديم بمعنى انها فى الازل  
 صالحة لكل ممكن ان تتعلق به ولها تعلق حادث تنجزى وهو عبارة  
 عن ايجاد الشيء بالفعل او اعدامه على وفق الارادة فكل ما اراد  
 الله ايجاده او جده وكل ما اراد اعدامه اعدامه فلا يخرج عن قدرته  
 ممكن ما اذ لو خرج فرد من الممكنات لكان مستغنيا عن الواحد القهار  
 وذلك محال فالممكن يجوز عليه الوجود والعدم على حد سواء فترجيح  
 احد الطرفين على الآخر لا بدله من فاعل مختار { والله خالقكم  
 وما تعملون } واعلم ان حقيقة صفاته تعالى لا تدرك كما ان ذاته لا تدرك  
 وقول العامة انظر لقدرة الله تعالى فذلك اشارة لآثارها من الاكوان  
 كالسماء وما فيها والارض وما عليها وما بينهما وليس المراد حقيقة  
 القدرة فافهم ذلك وكذا يقال فى مثل قول الجزولى وبما حمل  
 كرسيك من قدرتك اى من آثارها وقد ارشدنا سبحانه وتعالى  
 الى هذا بقوله تعالى { فانظر الى آثار رحمة الله كيف يحى الارض

بعد موتها { الآية واعلم انه وقع في عباراتهم في مسألة الحساب انه يحاسب الخلق محاسبة واحدة في وقت واحد وتوسع قدرته تعالى لحساب الخلق وهذه العبارة غير جميلة لان فيها ايهاً ان قدرته تعالى زاد تأثيرها في وقت الحساب والقصد بذلك انه يظهر للخلق سعة قدرته تعالى ويكشف لهم الغطاء عن قلوبهم فان تصرفه تعالى في الكون واحد في الدنيا والآخرة وحال حياتهم وحال موتهم وقبل ايجادهم وبعده اذ هو الحافظ لهم والمد لهم في كل حال والحافظ للنطف في الاصلاص والتراب في القبور والرزق والنمو وجميع التصاريح فالكون المقدر على حاله يتقلب من قدر الى قدر كما قال عمر رضي الله عنه عمن له غنم وامامه واديان ان هبط الخصب كان بقدر الله وان هبط غيره كان بقدره وقال نفر من قدر الله الى قدر الله فكيف ما تقلب العبد فهو في قدر فالامر منه تعالى ورجوعه اليه

{ الصفة الثانية } من المعاني الارادة وهي المشيئة وهي صفة ازلية قديمة يختص بها تعالى الممكن ببعض ما يجوز عليه. ويجوز على كل ممكن الوجود والعدم والمقادير والالوان والهيئات والجهات والازمنة والامكنة فكون الممكن مخصوصاً ببعض افراد هذه الاشياء دون بعض من آثار مشيئته تعالى لانه فاعل مختار قال تعالى { وربك



يخلق ما يشاء ويختار { . وما تشاؤون الا ان يشاء الله { . } ولو شئنا لرفعناه بها { فكل شيء ينشأ عن ارادته من دون تغيير ولا تبدل والارادة مرتبة عقلاً على العلم . ولها تعلق صالحي قديم وتنجزى قديم وتنجزى حادث وهو مقارنة الوجود لا يجاده والمعدوم لا اعدامه كما سبق تخصيصه ازلاً

واعلم ان الارادة غير الامر وغير الرضى فليس بينهما تلازم لانه يأمر ويريد كما يمان الرسل ولا يريد ولا يأمر كالكفر منهم ويريد ولا يأمر بالمعاصي ويأمر ولا يريد كالكفر ممن حتم كفره امره بالايان ولم يردده منه فلم يقع ولا يقال كيف طلب منه الايمان ولم يردده له وحتم عليه الكفر لانه لا يسئل عما يفعل وهم يسئلون وقد سبق وعده { لا ملأن جهم من الجنة والناس اجمعين } وقول المعتزلة بالتلازم بين الامر والارادة والرضى مستدلين بقوله تعالى { ولا يرضى لعباده الكفر } وقوله تعالى { قل ان الله لا يأمر بالفحشاء } فهو في غير محله لانه لا يرضى لهم الكفر مذهباً وشرعاً ولولا انه د لهم الكفر والمعاصي ما وقع ذلك منهم والامر يتعلق بفعل المكلف والارادة ترجع له تعالى لا دخل للمكلف في ارادة الله تعالى . واعلم انه تعالى يفعل بالاختيار لا باكراه ولا بالطبع { الصفة الثالثة } من المعاني العلم وهو صفة قديمة قائمة بذاته تعالى تتعلق

بالواجب والجائز والمستحيل لأن العلم صفة كشف وتجلي لصفة  
 تأثير فيعلم ما هو عليه وما يجب له وما يستحيل ويعلم الكون بما  
 فيه تفصيلاً ويعلم استحالة الشريك والولد كيف وقد كرر في كتابه  
 العزيز أدلة توحيده حتى قال { أئمن يخلق كمن لا يخلق } . { ألا يعلم  
 من خلق } . { وأحاط بما لديهم وأحصى كل شيء عددا } . { وما  
 تسقط من ورقة إلا يعلمها ولا حبة في ظلمات الأرض ولا رطب  
 ولا يابس إلا في كتاب مبين لا يعزب عنه مثقال ذرة في  
 السموات ولا في الأرض } الآية وربما عظم في عينك هذه  
 الأحاطة فارجع لقوله تعالى { ما خلقكم ولا بعثكم إلا كنفس  
 واحدة } ولقوله تعالى { وما قدرناه الله حق قدره والأرض جميعاً  
 قبضته يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه } الآية فاعلمنا عن  
 عظمته بتقليل الكون حيث شبهه بقبضة يتصرف فيها قابضها  
 من دون مشقة ولا عناء فسيحان اللطيف الخبير فإن أسرار الحق  
 لا يدركها عقل فاطرح نفسك في بحر فضله واستمد به واستعن  
 به دون غيره واجتهد في مرضاته فإنه يعلمك ما لم تعلمه قل تعالى  
 { والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا وإن الله لمع المحسنين }  
 { الصفة الرابعة } من المعاني الحياة ولا تتعلق بشيء فهو الحي الدائم  
 القيوم الباقي والحياة في المخلوق مدركة معلومة وحياة الخالق صفة

الله يعلمها وهي عبارة عن الدوام ومن اتصف بالحياة اتصف « بسمع وبصر وكلام » وهذه الصفات الثلاثة تمام السبعة فسمعه يتعلق بكل موجود وكذا بصره وليس سمعه بآلة وجارحة كما ان بصره كذلك فهو منزّه عن سمات الخلق وهذه الصفات زائدة على العلم وورد بها النص وهي كمال. والحق يجب له كل كمال. واما كلامه تعالى فقد كثر فيه الكلام لا سيما في عصر الشافعي رضى الله عنه حتى قال دعونا من علم اذا اخطأ فيه الانسان يقال له كفر وعليكم بعلم اذا اخطأ فيه الانسان يقال له اخطأ ولما كثر الكلام في صفة كلامه تعالى سموا علم التوحيد علم الكلام قال المعتزلة ان كلامه تعالى مخلوق فهو متكلم بكلام يخلقه وقال جمع يتكلم بحروف قديمة وقال جمع ورق المصحف وجلده ونقشه قديمات وهذا ظاهر لبطلان وكذا كون الحروف قديمة لان الحروف لها تصكيف وهيئات ومخارج وذلك عين الحدوث وقول المعتزلة مردود بان الله تعالى سمي القرآن العظيم . نزلاً في آيات ولم يسمه مخلوقاً فنقف عند تسميته تعالى واما مذهب اهل السنة ان كلامه النفسى القائم به تعالى صفته تتعلق بالواجب والجائز والمستحيل لا حرف لها ولا صوت هو بها أمر ناهٍ مخبر ولا يعلمها الا هو تعالى وحده وان خطابه لموسى وآدم ولحمد عليهم الصلاة والسلام كخطابه

لنا المسموع من القرآن لان موسى سمعه من الشجرة وهي حادثة  
 والملائكة ياخذون من اللوح وهو حادث والرسول سمع فرضية  
 الصلاة وهي الفاظ حادثة فافهم ولا تظن ان ما قام بالحق يقوم  
 بجبريل كما وهم فيه بعض العلماء وحيث قال كان جبريل يتلقاه  
 تلقياً روحانياً وهو مسلم وروح جبريل حادثة لا يقوم فيها الا  
 شيء حادث . وبالجملة فلا يصل لنا كلامه تعالى الا بواسطة حروف  
 واصوات واما القائم بذاته تعالى هو القديم المنزه عن الحروف  
 والاصوات وما يتبعهما من الكيفيات واما القرآن العظيم والكتب  
 المنزلة من السماء والحديث القدسي والصحف الربانية فكل ذلك  
 كلامه تعالى ثم اطلاق هذا الاسم عليه اما من باب الاشتراك  
 كالعين هي اسم للباصرة وللناطقة او من باب الحقيقة والمجاز كالاسد  
 اسم للسبع حقيقة وللرجل الشجاع مجازاً ولا يجوز اطلاق لفظ  
 الخلق عليها وان قلنا منزلة والتنزيل حدوث لكن يجب الوقوف  
 عند الوارد ثم المنزل ان كان مكتوباً كالتوراة فالمراد ما هو  
 مكتوب وان كان وحياً كالقرآن فانزله بانزال الملك لان الكلام  
 عرض لا يقوم بنفسه بل بغيره فاطلاق الانزال عليه من اطلاق  
 اسم المحل على الحال واعلم انه لا فرق بين انزل ونزل خلافاً لمن  
 فرق اخذاً من قوله تعالى { انا انزلناه في ليلة القدر } فجعله لما انزل

تدرجاً ومن قوله تعالى { وقالوا لولا نزل عليه القرآن جملة واحدة } الآية فخص لفظ نزل لما يكون جملة وهذا غلط لانه لو اخص بالمجمل لما ذكر لفظ جملة مع لفظ نزل وقد قال تعالى { ونزلناه تنزيلاً } فهما بمعنى واحد والله اعلم . وقال كثير من العلماء ان اللفظ حادث والمعنى قديم وهذا قول صحيح لكن فهم بعض ان المراد بالمعنى هو تفسير القرآن فقال المعنى فيه قديم كذات الله تعالى وفيه حادث كضرعون وهذا فهم سقيم وانما المراد بالمعنى ما قام بالله تعالى لا ما قام بقلب السامع فان الذي يستقر بقلب السامع كالمفوظ فافهم التعبير . وقال بعض كيف يا امر ويتهى ويخبر في الازل وليس هناك من ياتمر وينتهى ويسمع الاخبار وفرق بين الخبر والامر . انتهى فجل الخبر قديماً والامر حادثاً وهذا وهم خفي فان صفة ندرة والحلم والعفو والغفران وغيرها كذلك ليس هناك من تعلق به القدرة وهذه الصفات وانما هذا تعلق صلوحى كما تقدم ثم لم يزل هذا التعلق الى ابرار ذلك الاثر الى ما لم يزل واذا مدتلك نفسك بالاطلاع على حقيقة كلامه فارجع الى كلامك تجد نفسك لا تقدر على ادراكه وهو قائم بك فحينئذ يجب رد العلم له تعالى وترك البحث

{ فائدة } يجب السكرت عند قول القائلين بالتفضيل بين كلام الله

ورسول الله صلى الله عليه وسلم فالبحت في هذا الشأن حماقة  
وجهالة وما ورد ان حرفاً من القرآن خير من محمد وآل بيته هذا  
لم يصح فالواجب السكوت عن هذا وانت لا تدرك كيفية  
اكلك وشربك وبولك وألمك وفرحك كيف تخوض في هذا  
الامر وقد تعذب ائمة من العلماء على ان يقولوا كلام الله مخلوق  
والقرآن مخلوق فتحملوا العذاب الشديد من اولاد الرشيد مدة  
من السنين ولم يقولوا هذه الكلمة وانت تقولها من غير تعب

### القاعدة الثامنة ❦❦

يجب له تعالى سبع صفات يسمونها معنوية نسبة للمعاني وهي  
ملازمة للسبع السابقة ولذا نسبت اليها وتسمى احوالاً وقيل الحال  
محال والمراد تسميتها احوالاً باللفظ النحوي لا بالمعنى المنتقل  
كجاء زيد راكباً على ان الحال تكون مستمرة كخلق الله تعالى  
الغراب اسود فهي حالة لازمة وصفات الله السبعة المعنوية قادر  
ومريد وعالم وحى وسميع وبصير ومتكلم وهذه الصفات نفيها  
عنه تعالى كفر ولذا قال المعتزلة وغيرهم بها فان كل مؤمن وكل  
من نسب للإيمان يشهد بهذه الصفات لكن على اختلاف في معناها  
وقد علمت انه تعالى ليس كمثله شئ وهو السميع البصير ثم اختلف  
اهل العلم في صفة الادراك وهي تتعلق بالمشعوم والملموس والمذوق

من دون اتصال بمحالتها فقليل له صفة الإدراك لأنها من الكمالات  
وقيل صفة العلم والسمع والبصر كافية عنها والله يعلم ما هو عليه  
ولم يرد لها لفظ يدل عليها لا في كتاب ولا سنة واختلفوا في  
صفات الفعل كالخلق والترزق والامانة والاحياء فعند الاشاعرة  
لا يسمون ذلك صفة بل يقولون أفعاله تعالى حادثة لانها تتعلق  
بالحادثات وقال الماتريدية ان صفات الافعال قديمة لانه في الازل  
ممتصف بالخلق والترزق وغيرها من صفات الافعال . وقال  
الاشاعرة هذا تعلق القدرة بالاشياء قبل وجودها لانفس الفعل  
وهذا الخلاف لفظي لا معنوي فان تعلق القدرة بالمقدورات قديم  
عندهما ولكن هذا التعلق ما لاسمه . فقليل اسمه صفة الفعل وقيل لا بل  
اسمه تعلق القدرة وصفة الفعل هي إيجاد الوجود واعدام المعدوم  
وحينئذ فالمدار على اللفظ والمعنى يرجع لامر واحد

{ فائدة } المالكية والشافعية اشعرية وامامهم ابو الحسن الاشعري  
من تدرية ابي موسى الاشعري رضى الله عنه والخنفية ماتريدية  
وامامهم ابو منصور الماتريدي وهما اماما اهل السنة والجماعة والحنابلة  
اثرية لانهم يتبعون النصوص من دون تأويل واصحاب داود  
الظاهرية يتبعون ظاهر النصوص حتى في الفقه وهو لاء كلهم على  
خير ان شاء الله تعالى والمعتزلة فرق منهم يحسمون ومنهم القدريّة

يقولون لا قدر ومنهم من ينكر العلم بالمفردات دون المجمل من  
الخلق والقدرية انقرضوا الله الحمد قبل سيدنا الشافعي واما الذين  
يقولون بخلق القرآن وبالصلاح والاصلاح والحسن ما حسنه  
العقل ويتفون الرؤية في الآخرة عن الله تعالى ويكفرون  
مرتكب الكبائر ويجمعون المنازل في الآخرة ثلاثة ويقولون  
الخلق تخلق افعالها والله لا يخلق الفحشاء فهو لاء استمروا الى  
مدة محمد الامين وعبدالله المأمون اولاد هارون الرشيد  
وانتصروا بهما وشهروا مذهبهم وحملوا العلماء عليه بالسيف ولما  
ظهر المعتصم بن الرشيد فلم يسأل عن هذه الشرور فضعف  
حالهم . ثم لما ظهر المتوكل اظهر المذهب الشافعي رضى الله عنه  
ومذهب اهل السنة والجماعة ومحق الله المعتزلة ومزقهم كل  
ممزق ولم يبق منهم الا افراد نادرة وكانوا من اتباع سيدنا  
ابى حنيفة في الفقه دون الاعتقاد ولم يزل الى الان فيهم اهل  
اعتزال وسموا انفسهم اهل العدل . واما الجبرية فانهم ينفون  
الكسب عن العبد وربما اسقطوا عنه الكاف الشرعية لانه لا فعل  
له عندهم وعلى مذهبهم الاباحة القرنولية فعندهم لا حلال ولا  
حرام ولا كلفة . واما الجهمية فانهم يقولون لا يضر مع الاسلام  
ذنوب كما لا ينفع مع الكفر عمل فلا يمان عندهم كاف عن كل امر



لكنهم يتعبدون ومنهم من يقول اذا عرف العبد ربه لم يلزمه شئ بعد ذلك والتكليف لاهل العقلة والحجاب . واما الرافضة فانهم اقسام اخفهم من يفضل علياً على كل الصحابة وباقي فرقهم لا يخلو عن مكفر كقذف عائشة رضي الله عنها وغسلت جبريل في النبوة والحلول في علي وجعفر وقذف الصابئة واهل الخفة منهم والرفق يتعبدون عبادة من غير دليل صحيح . واما الزنديق فهو الذي لا يتدين بدين . واما الملحدون فهم الذين يؤولون القرآن برأيهم الفاسد مثل « صم بكم عمي » يقولون صم عن غيره بكم عن غيره عمي عن غيره والآية واردة في ذكر المنافقين فيخرجون القرآن عن مواضعه الواردة ويسمونهم الباطنية فنسأل الله تعالى الحفظ والسلامة وان يقبضنا اليه غير مقتونين حتى نلقاه على احسن حال انه اكرم الاكرمين .

❦ القاعدة التاسعة ❦

❦ في كلمة التوحيد ❦

اعلم ان كلمة التوحيد لا اله الا الله جامعة للصفات العشرين السابق ذكرها الواجبة له تعالى لان معناها لا معبود الا الله اي لا معبود بحق موجود الا الله ويلزم من كونه متصفاً بذلك ان يكون غنياً عن كل ما سواه وان يكون كل الكون يفتقر له تعالى

لان هذا وصف الاله لانه مأخوذ من اله كعلم او اله كضرب  
 اذا عبد فيكون معناه المعبود او مأخوذ من لاه اذا ارتفع واحتجب  
 فيكون معناه الرفيع الرتبة المحتجب بعظمته عن ادراك الخلق له  
 تعالى واصل الاله اسم لكل معبود ثم غلب شرعا على المعبود  
 بحق وليس هناك الا فرد واحد وهو الله تعالى قال الشافعي  
 رضى الله عنه من تعلقت همته بغير موجود فهو معطل ومن  
 تعلقت همته بموجود محصور فهو مجسم ومن تعلقت همته  
 بموجود غير محصور فهو موحد وسئل رضى الله عنه عن دليل  
 التوحيد عقلا فقال اتحاد المصوت مع اختلاف الاصوات دليل  
 على انه واحد واجتماع اربع طبائع في جسم متضادة مع اختلافها  
 على بقاءه دليل على انه واحد ومعناها اله تعالى خلق الخلق على  
 شكل واحد في كل حيوان فاختلف اصوات الخلق مع اتحاد  
 الخلق فيهم دليل على تصرف قادر مختار وان الخلق ليس له  
 اثر والا لوجب اتحاد الاصوات لاتحاد مخرجها وهذا مثال  
 يهتدى به الى امور كثيرة من تصرفه تعالى في الخلق بما يشاء  
 ويختار وكذا يقال في اربع طبائع متنافرة وقد اتفقت على حياة  
 جسم الحيوان مع ان كل طبيعة قاتلة ثم الفها تعالى على نفع الحيوان  
 وذلك دليل على وحدة المتصرف وعلى سعة قدرته وعظيم احاطته

وانه فاعل مختار ليس لمراده مانع يمنعه لا مانع لما اعطى الله ولا معطى لما منع الله اذا علمت ان كلمة التوحيد تدل على غناه تعالى فخذ منها صفة الوجود والقدم والبقاء والقيام بالنفس ومخالفته للكائنات والوحدانية والحياة والسمع والبصر والكلام وكونه حياً سميعاً بصيراً متكلماً واذا علمت انها تدل على افتقار ما سواه له تعالى فخذ منها القدرة والارادة والعلم وكونه قادراً صريداً عالماً لان الكون لا يفتقر الا لمن اتصف بهذه الصفات وربما دخل الوجود مع الوحدانية في الشق الثماني ولما كانت كلمة التوحيد متضمنة للصفات الواجبة جعلها الشارع عنواناً على الاسلام بحيث لا يقبل الا بها وكذا بما دل عليها عند بعض العلماء وهي باب الله الموصل لحضرته وفي حديث ضعيف لا اله الا الله حصني من دخله امن من عذابي ومعناه صحيح وان كان في سنده مقال واعلم ان الشارع جعل قانوناً عربياً للكلمات العربية فلا بد من مراعاته من مد لا واظهار همزة اله وهائه وتشديد الا واظهار مدة لفظ الجلالة والهاء ولا تغيرها عن قانونها الشرعي ولا تغتر بما عليه اهل الفضر من الاختصار لبعض هيئة حروفها فان الخير في الاحسان والاتقان ولا خير فيما دخله خلل في القاب او اللسان فاسقاط الف لا يوجب ثبوت اله غيره تعالى وابدال اله

اله ياء او اسقاط هاءه يوجب تسميته تعالى بغير لفظ اله وتخفيف  
 الا يفسد المعنى الذى وضعت هذه الكلمة لاجله واسقاط هاء  
 الله يوجب التسمية بغير الاسم المشروع وكل ذلك خلل ومن  
 رضى لنفسه بالخلل فهو مفرط فى نفسه ومتع هواها ولا بد  
 من مراعاة معنى الاستثناء بالقلب قبل التلفظ به لئتم لك نظام  
 التوحيد. واعلم ايها الذاكر انك حالة الذكر جليس الحق فقدر انك  
 وزير السلطان فانظر كيف يجالس الوزير الملك واذا نظرت انك  
 من اقل جنده فانظر كيف تجالسه وتخطبه واذا عمى الامر عليك  
 وكنت جامد الذهن بعيد الفهم فانظر كيف ادبك فى الصلاة  
 فاجعل حالة الذكر كحالة الصلاة لانها ذكر فاذا تأملت ذلك ورسخ  
 فى قلبك جعل الحق قلبك طور الاسرار وافاض عليك انواره  
 ووسع صدرك لمعرفته وهيبك لحكمته واحذر تقليد اهل الغرور  
 ومن يعتمد على عقله فحينئذ تكون كحمار الرحى يدور ثم يرجع  
 لمكانه فيضيع سعيك وانت فى مكانك لم تبرح منه والتزم ثياب  
 الذل فى ذكرك تكن اقرب من غيرك لتلقى انوار المعارف الربانية  
 واعلم انه تولع كثير من الناس بادخال لفظ اللاهوت فى كلامهم  
 وهذا من الفاظ اهل الكتاب يريدون به الاله فلا ينبغي التمسك  
 بما لم يرد فى شرعنا ولا سيما انهم قالوا حل اللاهوت فى الناسوت

وارادوا بذلك ان الاله حل في جسم عيسى وظهر بصورة الانسان فلا يليق التكلم بشيء نشأ عنه كفر . واعلم ان جملة محمد رسول الله يجب معرفة معناها وانه جاءنا من عند الله تعالى بالقرآن العظيم ويجب الايمان بكل الانبياء لان رسالته صلى الله عليه وسلم تضمنت رسالة غيره ونبوة الانبياء فيجب الايمان بالانبياء عليهم الصلاة والسلام والايمان بالملائكة الكرام عليهم السلام والايمان بالكتب السماوية وباليوم الآخر وما يقع فيه من الحساب بعد النشر والحشر وبالصراف والميزان والصحف والجنة والنار وبخلود اهلها وبالخوض والشفاعة وبسلامة اهل الايمان من الخلود في العذاب ان عذبوا وبإظهار العدل في الخلق وبرؤيته تعالى للمؤمنين كما يليق به تعالى وبعذاب القبر ونعيمه والسيوف فيه عن التوحيد والرسول صلى الله عليه وسلم فكل هذه الاشياء جاءت بها الرسل فيجب الايمان بها وهي من امور الغيب جاء بها الصادق فالايامن بها واجب ثم الايمان بالانبياء يوجب الايمان بصدقهم وامانتهم وعصمتهم وانهم على اكمل حال ظاهر وباطن لان الله تعالى عالم وقادر فلا يرسل لعباده رسولا يبلغ عنه حكمه الا كامل العلم والمعرفة حسن الخلق والخلق والصوت حليماً كريماً شريفاً النسب معظماً في قلوب امته ليرغبوا في الاتباع وتقوم حجة الله

عليهم فسيد الرسل اعظم الناس خلقاً وخلقاً وحلماً وعلماً وعقلاً وفهما ولطفاً وكرماً واوسعهم صدراً وقلباً وكفناً بياناً لعظيم قدره كتاب الله العزيز المصريح برفعة شأنه لقوله تعالى {وانك لعلى خلق عظيم} أكد الحكم واتى بلفظ على الدالة على تمكنه كالمستعمل على الشيء ونونه لتعظيمه ثم وصفه بعظيم للدلالة على انه امر لا يدرك ففى هذه الآية من الاعلام برفعة مقامه ما لا يحيط به الا من منحه واعطاه ومن عليه وحباه فسبحان من اختاره واصطفاه وكقوله تعالى {لقد جاءكم رسول من انفسكم عزيز عليه ما عنتم حريص عليكم بالمؤمنين رؤوف رحيم} فوصفه بانه من انفسهم وهم يدعون كمال الشرف فى النسب والحسب وعرفهم بانه من جنسهم ليس هو من جنس لا يعرفونه او مجهولاً يتهمونه بل عرفوه بالصدق والمفاف والامانة وكرم الاصل وشرف النفس فلا يليق بهم الاعراض عنه ثم بين انه يعز عليه مشقة امته لفرط رحمته بالخلق والكمال لطفه ورأفته فيحب لهم السلامة والنجاة من كل مكروه وانه حريص شديد الاعتناء بمنافعهم وهدايتهم ورشدهم وانه رؤوف ورحيم بالمؤمنين ومفهوم انه شديد على الكافرين وهو كذلك فانه جامع لوصف الكمال من معاداة اعداء الله ومراعاة اوليائه وهذا وصف

الكمل من الخلق لا تأخذهم في الله لومة لائم وكقوله تعالى {محمد  
 رسول الله والذين معه أشداء على الكفار رحماء بينهم} الآية ومدح  
 اتباعه مدح له لانهم تلقوا تلك الانوار من نوره واهتدوا بهديه  
 فهو الواسطة في وصفهم باكمال فكما لهم ناشيء عن كماله وقد  
 وصف سبحانه وتعالى اصحابه بصفات الكمال واخبر انه تعالى  
 ذكر ذلك لاهل الكتاب ونبيههم على فضيلة اتباع هذا الرسول  
 المكرم وذلك زيادة في رفعة شأنهم وان لهم عناية عظيمة من  
 قبل الله تعالى وكقوله تعالى ان الله وملائكته يصلون على النبي  
 يا ايها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليماً الصلاة من الله رحمة  
 خاصة تدل على اللطف والاکرام ثم في هذه ما لا يدرك من  
 تعظيمه والاعلام برفعة قدره فانه تعالى أكد الحكم بان وعطف  
 الملائكة على اسمه الكريم للدلالة على اندراج صلاتهم عليه في  
 ضمن صلاته تعالى واخبر بجملة فعلية تدل على تجدد ذلك وعرف  
 النبي بال فكانه علم بالنبوة ثم امر العباد بالصلاة عليه تبعاً لصلاته  
 عليه وزادهم لفظ السلام المؤكد بالمصدر فان اريد بالتسليم  
 التحية فحكيمته ظاهرة حيث ان السلام تحية امته وان اريد به  
 الانقياد لامره ونهيه فلانهم المكافون بطاعته وعلى كل فالمراد  
 يشير لرفعة قدره وعظيم مجده وفخره وكقوله تعالى {وان تطيعوه

تهتدوا} وقوله تعالى {قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحبيكم  
الله} وبالجملة فضله عليه الصلاة والسلام جلي ظاهر ثم الانبياء  
عليهم الصلاة والسلام كلهم معظومون موقرون يجب الايمان بهم  
من غير حصر لعددهم لان النصوص الواردة في عددهم انهم  
مائة الف واربعة وعشرون الفا او مائتا الف واربعة وعشرون  
الفا الرسل منهم ثلاثماية وثلاثة عشر او اربعة عشر او خمسة  
عشر نصوص لم تصح فلا يعتمد عليها كما ان الكتب لم يصح  
عددها من مائة واربعة او اربعة عشر. فتو من ان الله ارسل رسلا  
وانزل كتباً عدة والمعلوم في كتاب او سنة يجب تفصيله والمجمل  
يكن فيه الاجمال. ويجب الايمان بالملائكة اى بوجودهم وانهم  
اجسام نورانية قادرون على التشكل لا يعصون الله ما امرهم  
ويفعلون ما يأمرون} وانهم محفوظون بحفظه تعالى. وما يرويه  
اهل القصص من خيانة هاروت وماروت فهو من الموضوع. واما  
ابليس فانه من الجن لا من الملائكة. وانما دخل في الامر بالسجود  
لانه كان مع الملائكة فلفظ الملائكة من باب التغليب. ومن قال  
انه ملك فهو محجوج بان له نسلا والملائكة لا يوصفون بذكورة  
ولا انوثة فمن وصفهم بالانوثة كفر لانه قول المشركين  
القائلين بانهم بنات الله تعالى وهم بنو مليح بفرق من العرب



لا كل العرب قال تعالى {وجملوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن  
 انا انما اشهدوا خلقهم سكتب شهادتهم ويسئلون وقالوا اتخذ الرحمن  
 ولدا سبحانه بل عباد مكرمون لا يسبقونه بالقول وهم بأمره  
 يعملون يعلم ما بين ايديهم وما خلفهم ولا يشفعون الا لمن ارتضى  
 وهم من خشيته مشفقون} وقال تعالى {يخافون ربهم من فوقهم  
 وقال تعالى {لا يعصون الله ما امرهم ويفعلون ما يؤمرون}  
 فشهد الله بعصمتهم فهم ائمة على وحيه وسفراء الى خلقه لم يركب  
 فيهم شهوة. اصطفاهم لخدمته ووظف لهم وظائف كما حكى  
 عنهم بقوله تعالى {وما منا الا له مقام معلوم وانا لنحن الصافون  
 وانا لنحن المسبحون}. وقوله تعالى {اتجعل فيها من يفسد فيها} الآية  
 ليس هو للاعتراض وانما على سبيل الاستعطاف والاسترحام  
 لكرهتهم للمعاصي التي وقعت من الجن في الارض قبل خلق  
 آدم عليه السلام وقد جعلهم الله تعالى حافظة لبني آدم وكتابة  
 وخداما في مصالح الارزاق والامطار والسحاب وغير ذلك وفي  
 نفخ الارواح في الاجنة وقبضها عند الموت وذلك ليس لحاجة  
 منه لهم بل هذا عبادة شرعت لهم كما اقام بعضهم في السجود  
 وبعضهم في القيام او الركوع او التسبيح وهم اكثر خلقه قال  
 تعالى {وما يعلم جنود ربك الا هو} وفي السنة اطت السماء وحق

لها ان تنط ما فيها قدر راحة الا وفيها ملك ساجد او راكم  
وصورهم مختلفة ولهم اجنحة ورؤس متعددة وصور عظيمة  
فسبحان من احاط علماً بكل ذلك ولا تقدر بنو ادم على رؤيتهم  
الملكىة الا الانبياء. فقد ثبت انه صلى الله عليه وسلم رأى جبريل  
على صورته مرتين مرة في الافق بين السماء والارض فارعب  
ومرة عند سدرة المنتهى وفي غير ذلك كان ياتيه على صورة  
آدمى وتارة يسمع صوته ولا يراه وتارة يلقي الوحي في روعه  
اي قلبه من دون رؤية ولا صوت وتارة يسمع له صلصلة كالجرس  
وهذا النوع من الوحي كان اشد عليه من غيره وكانت تأخذه  
البرحاء عند الوحي بالقرآن قال تعالى { انا سنلقى عليك قولاً  
ثقيلاً } وورد في شمائله عليه الصلاة والسلام انه كان يتحدر  
جبينه عرقاً وقت الوحي في اليوم البارد من ثقل الوحي وورد  
انه لما نزلت عليه سورة الفتح عند مرجعه من الحديبية عام ستة  
من الهجرة في برك الغمام مكان قيل عسفاً وكان راكباً على  
ناقته العضباء فكادت تبرك به صلى الله عليه وسلم من ثقل الوحي  
زاده الله شرفاً وكرماً واباح روضته الشريفة سحاب الصلوات  
وهو اطل البركات ونظمتنا في سلك محبيه واهل وده وموالاة آلله  
واصحابه صلى الله عليه وعليهم اجمعين آمين والحمد لله رب العالمين

لسيدنا المرآف نفعنا الله بعلومه رسالة بخلق الافعال بهيبة  
وعقيدة سنية الحقنهما بهذه { الدرة الوضوية } رغبة بزيادة نفع  
البرية . وهذه الرسالة

— بسم الله الرحمن الرحيم —

الحمد لله المنفرد بالايجاد والابداع والتأثير . والصلاة والسلام  
على سيدنا محمد الذي جاءنا بالكتاب المنير . وعلى آله وصحبه الداعين  
الى الرشd والهدى بكل اتقان ونحرير { وبعد } فان مسألة خلق  
الافعال وتأثير الاسباب في المسببات قد اشتهر فيما سلف من  
الزمان عند اهل العلم على اربعة اقوال اختلف فيها العقلاء احدها  
مذهب الفلاسفة يقولون ان الاسباب مؤثرة بطبيعتها وقوتها  
كالتار تحرق بطبيعتها والسحر يؤثر نفماً او ضراً بطبيعته وقوته وهذا  
ككفر فانه يثبت ربوبية الاكوان والمؤثر هو الرب الخالق تعالى  
قال تعالى { افمن يخلق كمن لا يخلق } اشارة الى ان الخلق من صفات  
الرب لا من صفات الاكوان والمحدثات

ثانيها قول المعتزلة انها تؤثر بقوة جعلها الله بها ولو سلب عنها  
تلك القوة لم تؤثر وهذا خروج عن ظواهر النصوص الشرعية  
وليس بكفر لان فيه الاستناد لله تعالى لكنه لما توقف على وجود  
السبب والاستناد للسبب كان خارجاً عن قانون الشريعة فانه

تعالى فاعل مختار يخلق بالسبب وبغير سبب قال تعالى { وربك  
يخلق ما يشاء ويختار . وخلق كل شيء فقدره تقديراً . والله خلقكم  
وما تعملون . وينشئ السحاب الثقال }

ثالثها قول اهل السنة والجماعة ان المؤثر في الاسباب والمسببات  
هو الله تعالى ولا تأثير لشيء بشيء وانه سبحانه وتعالى رتب  
المقارنة بين الاسباب ومسبباتها وستر سر الربوبية باظهار الاسباب  
وحكمته ان الخلق لا تقدر على مشاهدة اسرار الربوبية فسترها  
باظهاره الاسباب لتسكن قلوب العباد لما هو من جنسها وذلك  
من لطفه وفيها اسرار غامضة { يضل من يشاء ويهدي من يشاء }  
رابعها ان المؤثر هو الله تعالى وحده لكن بين السبب والمسبب  
تلازم عقلي فحيث وجد السبب وجد المسبب وهذا جهل بما  
ثبت في الكتاب والسنة من خرق العادة فانه تعالى يخرق العادة  
لانياته واوليائه كما خرق العادة لابرهم عليه السلام فكانت النار  
عليه بردا وسلاما كما وقع لموسى وعيسى وغيرهما من الرسل عليهم  
الصلاة والسلام وهذا مشهور لا ينكره عاقل .

واعلم ان استدلال المعتزلة على مذهبهم بقوله تعالى { قلنا  
يا نار كونى بردا وسلاما على ابراهيم } في غير محله ولا دلالة في  
الآية لما قالوا ولا بطريق التخييل والتوهم بل ذلك مجرد وهم

حصل لهم لاهمهم قانون الكتاب العزيز فان صيغة  
 الامر في كتابه تعالى تأتي على جملة معان منها الوجوب كقوله  
 تعالى { اقيموا الصلاة } ومنها النذب كقوله تعالى { فكاتبوهم ان  
 علمتم فيهم خيراً } ومنها الاباحة كقوله تعالى { واشهدوا اذا تبائعتم }  
 ومنها التسخير كقوله تعالى { واوحى ربك الى النحل ان اتخذي  
 من الجبال بيوتاً } ومنها التكوين كقوله تعالى { اتياطوعاً او كرهاً  
 قالنا اتينا طائعين } ومنها التهكم والاستهزاء كقوله تعالى { ذق انك  
 انت العزيز الكريم } ومنها التحويل والانتقال من طور الى طور  
 كقوله تعالى { كونوا قردة خاسئين } وقوله { كوني برداً وسلاماً }  
 وقوله { قلنا يا ارض ابلي مائتك وياسماء اقلعي } وهذه الآيات  
 ونحوها عبارة عن تحويل الشيء من طور الى طور وقد حول الله  
 تعالى طبع النار من الاحراق الى طبع آخر وهو البرد والسلامة من  
 الهلاك فليس في الآية دلالة على ان النار تؤثر بقوة وضعها الله فيها  
 بوجه من الوجوه وانما الحق تعالى اخذها واطفاها وغير طبعها وخرق  
 العادة وعبر عن هذا بالآية الكريمة وانت خير بان العبد فيه قوة الخير  
 والشروير يداحياناً ان يفعل شيئاً فلا يستطيعه ويعجز عنه فوجب ان يرد  
 الامر كله لله تعالى وهذا الاعتقاد يوهم الشراكة وان السبب  
 يؤثر مع الله تعالى في المسبب ويوهم ان الله تعالى يتوقف صنعه

على وجود السبب فكل ذلك باطل فان الماء الذي هو مادة بعض  
الاشياء والنار كذلك قد خلقها الله بلا سبب فالواجب علينا اسناد  
كل شيء لقدرته تعالى وحده واعلم ان تتبع المشتبه من الآيات  
وترك المحكم منها مذموم يوقع في الضلال قال تعالى {هو الذي انزل  
عليك الكتاب منه آيات محكمات هن ام الكتاب واخر متشابهات  
فاما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء  
تأويله وما يعلم تأويله الا الله والراسخون في العلم يقولون آمنة كل  
من عند ربنا} الآية فقدم سبحانه وتعالى الذين يتبعون المتشابه  
ويتركون المحكم ومدح الذين يأخذون بهما وهذه الآية اعنى  
قوله تعالى {والله خلقكم وما تعملون} محكمة ظاهرة الدلالة  
واضحة فوجب العمل بها والذي لم تتضح دلالاته فهو متشابه  
يجب الايمان به انه من عند الله نسلم ونزد الامر الى الله تعالى في  
المراد منه والكلام في هذا يحتمل كثيرا من القول والله الهادي  
الى سواء السبيل وهو حسبي ونعم الوكيل

تمت الرسالة الرائقة ويلها العقيدة القائفة ❦



# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اعلم ايها السالك ثبتك الله بالقول الثابت في الحياة الدنيا  
وفي الآخرة انه اول واجب عليك معرفة الله تعالى جل جلاله  
لقوله تعالى { فاعلم انه لا اله الا الله } فوجوده تعالى حق واجب  
لذاته لا يقيد بزمان ولا مكان . كان الله ولا شيء معه ولم يزل على  
ما هو عليه مقدماً في ذاته وصفاته واسماؤه وهو قديم في ذاته باق  
لا اول لوجوده ولا آخر { هو الاول والآخر والظاهر والباطن }  
لا مدخل للمقول والاهام في ادراك حقيقة قدمه وبقائه كما لا تدرك  
حقيقة كنهه ذاته وصفاته { لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار  
وهو اللطيف الخبير . وما قدروا الله حق قدره } انما دخلت  
الاهام على النفوس في معرفته سبحانه وتعالى من تعلق القلوب بالزمان  
والمكان في وجوده تعالى . وقد عرفت انه تعالى كان قبلهما وقبل  
كل حادث . فالكل في قبضة قهره { وهو القاهر فوق عباده } فهو  
فوق كل شيء بقهره وعظمته . محيط بكل شيء ، والله من وراءهم  
محيط . واحاط بما لديهم . ولا يحيطون به علماً

غاية ما بلغه الكاملون في معرفته تعالى انه ذات لا تدرك وان

العجز عن ادراكه هو عين المعرفة تفكروا في آلاؤه ولا تفكروا في ذاته . الكون محبوب عن سبحات الحقيقة مضروب عليه بسور الاحاطة والقهر والاحدية المنزهة عن التعدد في الذات والصفات والافعال . هو الذي هداك اليه ، وما كنا ننتدى لولا ان هدانا الله ، ذلك بكتبه ورساله وقواك بعنايته وايدك بالعقل المستمد من نور الشريعة المطهرة

وجود غيره منظمس بظهوره تعالى كما قيل الكون ظلمة وانما انار بظهور الحق فيه فالكون لولا نور الحق تعالى لبقى في العدم . ولولا امداده الدائم عليه لما بقي مستمراً . وجود الحق سبحانه وتعالى واجب لذاته من ذاته ونور وجوده تعالى فائض على الاكوان . فوجود الاكوان مقيد بالعدم السابق واللاحق والفقر والعجز والفقد والاضطرار . وبهذا الاعتبار يقولون الوجود واحد وهو وجود الحق تعالى

تزه الحق سبحانه وتعالى عن الحلول في الحادثات فانه كان قلبها ولم يزل على ما هو عليه سبحانه والتغير عليه سبحانه ممتنع لان التغير وصف الحادث اذ المتغير مقتدر لمن يغيره { والله هو الغني الحميد } وكما يجب له تعالى وحدة الذات والصفات يجب له تعالى



وحدة الافعال . فلا فعل لغيره على الحقيقة وانما افعال العباد  
منسوبة اليهم اوجود المباشرة فلهم منها مجرد النسبة والاكتساب  
فقط وعليهما وقع التكليف والتعبد . الكون كله مظهر لفعاله تعالى  
فهو الفاعل المختار { وربك يخلق ما يشاء ويختار } و ارادة الخلق  
من جملة افعاله سبحانه « وما تشاؤون الا ان يشاء الله . والله خلقكم  
وما تعملون . وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى »

الخير والشر كله بقدر الله تعالى « قل كل من عند الله »  
انما تركت نسبة الشر اليه تعالى على سبيل الادب والتعبد  
« ما اصابك من حسنة فمن الله وما اصابك من سيئة فمن نفسك »  
والكل في الحقيقة راجع اليه تعالى « هذا خلق الله فارونى ماذا  
خلق الذين من دونه . وان الى ربك المنتهى . ان الى ربك  
الرجعى » لا توهم انك ترجع اليه من غيره وانما رجوعك اليه  
سبحانه وتعالى . منه بدأ الامر اليه يعود . انت دائماً تتنقل  
من قدر الله الى قدر الله لا يماثل الحق سبحانه وتعالى شىء بوجه  
من الوجوه لا فى الذات ولا فى الصفات ولا فى الافعال  
« ليس كمثله شىء وهو السميع البصير » كل اسم تسمى به  
الحادث مماثلاً لاسمه كالموجود والقديم والسميع والبصير والرؤف  
والرحيم ونحوها فانما هذا مجرد اسم والحقائق مختلفة . كل ما قام

في وهمك من الاشكال والصور والحقائق فاطرحه من ذهنك  
فانه حادث مثلك « وما قدر والله حق قدره والارض جميعاً قبضته  
يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه سبحانه وتعالى عما  
يشركون »

تزه الحق سبحانه وتعالى عن كل ما يؤهم الجسمية او المسكان  
او الحدوث . وفوض علم الحقيقة له تعالى في التشابه نحو قوله  
تعالى « الرحمن على العرش استوى . يد الله فوق ايديهم . ويبقى  
وجه ربك » هذا مذهب السلف واما الخلف فانهم يؤولون كل  
لفظ بحسب ما يليق به « وما يعلم تأويله الا الله والراسخون في  
العلم يقولون آمنابه كل من عند ربنا » هو القائم بنفسه الغنى  
عن خلقه لا يحتاج لمن يكمله ولا لمن يوجدده ولا يقوم بغيره  
« يا ايها الناس انتم الفقراء الى الله والله هو الغنى الحميد { هو الغنى  
المطلق وانت الفقير له في كل حال على الدوام . كل الحقائق متوجهة  
له تعالى بالافتقار والذل والخضوع « ثم استوى الى السماء وهي  
دخان فقال لها وللارض انتيا طرعا او كرها قالتا اتينا  
طائعين »

« وان من شيء الا يسبح بحمده » الاكوان شاهدة بانه  
تعالى واحد في ذاته وصفاته وافعاله « قل لو كان معه آلهة كما

يقولون اذا لا بتغوا الى ذى العرش سيلاً . لو كان فيهما آلهة الا  
الله لفسدتا . ما اتخذ الله من ولد وما كان معه من اله اذا  
لذهب كل اله بما خلق ولعلا بعضهم على بعض سبحانه وتعالى  
عما يصفون،

ليس معه منازع ولا شريك فى الربوبية ولا فى الالهية  
ومن ادعى ذلك اهلكه الله سبحانه وتعالى فى اجله المقدر له ومن  
يقول منهم انى اله من دونه فذلك نجزيه جهنم كذلك نجزي الظالمين «  
سلب سبحانه وتعالى اسم التصرف فى شىء من الالكوان  
عن قدرة العباد فلا ينفذ فى الكون الا ما انفذه فيه على حكم  
مراده المطابق لعلمه قدراً . وزمناً . وصفة . ومكاناً . قال سبحانه  
وتعالى لا كرم خلقه عليه افضل الصلاة والسلام « ليس لك من  
الامر شىء ، انما ينفذ تصرف العبد فى كون من الالكوان  
اذا اوجد الله فيه قوة على ذلك فالقدرة منه تعالى وهذا هو  
الاذن . من ذا الذى يشفع عنده الا باذنه { كل الالكوان بارزة  
عن قدرته تعالى فهو الذى اوجب الاشياء كما ارادها لوقتها وهذا  
خلق الله فارونى ماذا خلق الذين من دونه { لا تتعلق القدرة  
والارادة بالقديم الواجب ولا بالمعدوم المستحيل للزوم انقلاب  
الحقائق او تحصيل الحاصل وانما يتعلقان بكل ممكن لذاته

الله قادر على كل ممكن وان عظم امره في العين والعقل  
لانه لا حصر على قدرته تعالى فكل ما دخل في لفظ لا مكان  
فهو في قبضة قهره سبحانه وتعالى « ما خالقكم ولا بئسكم الا  
كنفس واحدة » لا يحيط مخلوق بحقيقة صفاته تعالى كما لا يحيط  
بحقيقة ذاته . وانما تعرف الصفات بمتعلقاتها كالايجاد والاعداد  
والتخصيص بالزمان والمكان والمقادير والخواص المختلفة الانواع  
لا يدخل على صفاته تعالى قوة ولا ضعف ولا كثرة ولا قلة  
فالكون باسره في جميع الازمنة يرجع الى الله تعالى ايجادا وامدادا  
فلو سلب امداده من الكون لانطمس وعاد ظلمة كما كان .  
الاكوان تتجدد بامر الله تعالى وهو تعالى لم يزل في ازله كما كان  
اذ التغير محال « والله على كل شيء قدير » احاط بكل شيء  
علما واحصى كل شيء عدداً فهو العليم بما كان وبما يكون  
وبما في السموات العلى والارضين السفلى وما بينهما مما ظهر  
لنا وغاب عنا على الاجمال والتفصيل فلا يعزب عن علمه مشقال  
ذرة اينما كانت وحلت على ممر الزمان « الا يعلم من خلق وهو  
اللطيف الخبير » « عالم الغيب والشهادة »

العلم يتعلق بالواجب والجائز والمستحيل والموجود والمعدوم  
وبما لا تنتهى كالاعداد ونعيم الجنان فيعلم سبحانه ذاته تعالى

كما هو والله من وراءهم محيط . وان يجهر بالقول فانه يعلم السر واخفى .

الغيب ما غاب عنا . والشهادة ما شهدناه . والسر ما خفى عنا . والعلاية ما ظهر لنا . والكل عنده تعالى سواء { ونحن اقرب اليه من حبل الوريد . ونحن اقرب اليه منكم ولكن لا تبصرون } الله معك بعلمه . واحاطته . وسمعه . وبصره . وقهره . وتصره . يعلمك كما انت عليه . ويسمعك ويبصرك كذلك وانت في اسر قهره . واحاطته . { قل من يكلوكم بالليل والنهار من الرحمن } قربك منه قرب طاعة وذل وخضوع . وقربه منك قرب رحمة واحسان . واحاطة . وقهر . وسمع . وبصر . على حسب منازل الالفاظ . نظرك اليه العبودية له تعالى . ونظره لك على حكم قربه منك . كل نص او هم تجدد يعلمه كيقوله تعالى { ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ويعلم الصابرين } محمول على ظهور ما في علمه لعباده . تحقق بان سمعه تعالى وبصره منزهان عن الجوارح والنفوس والقرب والبعيد ونحوها من صفات الحادثات . فالقريب والبعيد في الامكنة والازمنة والظلمة والنور عنده سواء . { يا بني انها ان تلك مثقال حبة من خردل فتكن في صخرة او في السموات او في الارض يأت بها الله ان الله لطيف خبير }

لا تطمع في ادراك حقيقة علمه وسمعه وبصره وغيرها  
 من كالاته . فانه لا يعلم ما هو عليه الا هو تعالى . انما حجبك  
 لانك مقهور . ومهما بلغت من الكمالات فلا تطيق اسرار  
 الالهية الا بحسب ما هيئ لك واودعه فيك . فاعلم انك عاجز  
 بتحقيق بوصفك الملائم لك من العجز والفقر والفقر والجهد والذل  
 ونحوها . تعرفه بكمالاته الواجبة كالقدرة والغنى والعلم والعزة  
 ونحوها من كالاته تعالى . من عرف نفسه عرف ربه . هو الحق  
 الدائم الابدي . وحياته تعالى من ذاته . لانه الغنى والحياة صفة . من  
 اتصف بها وجب اتصافه بالادراك كالسمع والبصر ونحوها من  
 صفات الكمالات . اذا خلعت عنك ما لا يليق بك من الضقات وتجمعت  
 بوصف العبودية البسك من انوار كالاته اوصافاً حميدة على  
 حسب القابلية والاستعداد } ولولا فضل الله عليكم ورحمته ما  
 ذكرى منكم من احد ابداً ولكن الله يزكى من يشاء }

ما من كمال الا وعند الله ما هو اعظم منه } فل لو كان  
 البحر مداداً لكلمات ربي لنفد البحر قبل ان تنفذ كلمات ربي  
 ولو جئنا بمثله مدداً هانت قابل لكل كمال بتوفيق الله تعالى الا ما  
 انسد بابه عنك كالنبوة } الله يعلم حيث يجمل رسالته } فهي وغيرها  
 من محض الفضل . لا تظن ان امداده تعالى قاصر عليك او على

بعض الاشخاص بل فضله واسع يشمل كل من اراد له بذله  
بحسب السابقة « كلاً نمد هؤلاء وهؤلاء من عطاء ربك  
وما كان عطاء ربك محظوراً »

كلامه تعالى النفسى قديم كسائر صفاته واسمائه. وهو منزّه  
عن الحروف والاصوات والمخارج والالفاظ واللغات وجميع  
صفات الحروف. لان القديم لا يتصف بصفة الحوادث. ادراك  
حقيقة كلامه القديم ممتع كسائر صفاته تعالى. وانما يستدل عليه  
بما دلنا عليه من الكتب السماوية كالقرآن العزيز. والتوراة.  
والانجيل. والزبور. والصحف المنزلة على الانبياء عليهم الصلاة  
والسلام. فالقرآن الكريم كلامه تعالى عبر عنه باللغة  
العربية. والتوراة كلامه تعالى عبر عنه باللغة العبرانية  
والانجيل كلامه تعالى عبر عنه باللغة السريانية. فالكلام واحد  
قديم. وانما اختلفت العبارات عنه. ولا يختلف هو. لما كان القديم  
لا يقوم بالحدث اوصل الله تعالى كلامه الى رسله بما يقدرون  
على حمله من جنسهم. فظهر سر كلامه في الحادثات. ولا يكون  
الا بحرف وصوت والفاظ ولغات. انما تلقى جبريل عليه  
السلام كلامه تعالى تلقياً روحياً. او نقله من اللوح. او بواسطة  
نداء يدل عليه. اذ لا وصول الى فهم كلامه تعالى الا بواسطة.

ولما كان اتصال سر كلامه تعالى الى الحادثات شديداً جعل الحق  
جبرائيل عليه السلام واسطة بينه وبين انبيائه عليهم الصلاة والسلام  
ليخفف سر الوحي عليهم اقوله تعالى ﴿انا سنلقي عليك قولاً ثقيلاً﴾ لو  
انزلنا هذا القرآن على جبل لرأيته خاشعاً متصدعاً من خشية الله  
ما قيل في جبريل عليه السلام يقال في الكليم سيدنا  
موسى عليه السلام ﴿وكلّم الله موسى تكليماً﴾ فانه نودي من الشجرة  
لا يقال في الكتب المنزلة حادثة او مخلوقة تهزها لها عما يوهمه  
اللفظ لان كلام الله تعالى يطلق عليها كما انه يطلق على المعنى القديم  
اما بطريق الاشتراك او على الحقيقة والمجاز وانما الكتب منزلة  
من عند الله تعالى كما ورد في الكتاب العزيز فيجب علينا الاتباع  
قالت السيدة عائشة رضي الله عنها ما بين دفتي المصحف كلام  
الله تعالى . الالفاظ في كل الكلام حكاية لكلام غيرك وليس ما  
تلفظ به هو عين كلام غيرك بل لفظك دال على ذلك فقط . انما  
يتخيل للذهن كيف يكون الكلام بدون حروف واصوات لقياس  
القديم على الحادث ولطلب فهم حقيقة كلامه تعالى النفسى وقد  
عرفت ان ادراكه ممتنع والقديم لا يشبه الحادث فافهم  
والله سبحانه وتعالى منزّه عن السكوت والآفة لان ذلك  
من وصف الحادثات لا يشغله سبحانه وتعالى شأن عن شأن فلا يشغله



سبحانه وتعالى ما يسمعه عما يبصره ويملحه ويوجده. وهكذا سائر  
 تعلقات الصفات {والله على كل شيء قدير. كل يوم هو في شأن. وخلق  
 كل شيء فقدره تقديرًا. إلا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير}  
 كماله تعالى لا تنهاى. والمعرفة به تعالى تتفاوت بحسب  
 المواهب الالهية. والمعجز نهاية المعرفة. فمبجلان من رضى عن  
 عباده فى وجوب معرفته بالمعجز عن معرفته المعرفة هى العبودية  
 له تعالى بالعلم والعمل على وفق الشرع. وتزداد المعرفة بالخشية.  
 والتعظيم على حسب الفتح {انما يخشى الله من عباده العلماء}  
 اذا عرفت ما وجب عليك من معرفته تعالى فاعبده مخلصاً  
 له الدين. اذا رضى عنك رزقك الاخلاص فى اعمالك. وضرف  
 هناك نظرك الى غيره. وذكرك به عند حدوث ما يوجب بعدك  
 عنه. وحفظك فى ظاهرك وباطنك. فاستغن به فى كل مهم فانه  
 يكفيك ذلك. لا تنظر لما اعطاه لك ولا لما اعطاه لغيرك فان ما  
 عند الله من الخير لا ينفد {ما عندكم ينفد وما عند الله باق}  
 الاخلاص تخصص الحق سبحانه وتعالى بالعبادة. وهو  
 مراتب يعطى الله تعالى كلاً منه على حسب ما قسم له منه فاجتهد  
 فيه فان الغيب محبوب عنا. \* المراقبة ان تراه ذوقاً طامعاً عليك  
 فى كل حالة فيوجب لك ذلك الحياء منه تعالى

المشاهدة ان تراه ذوقا عند كل شئ من الاكوان ومعه وفيه  
ان تشاهد تصرفه في جميع الاكوان واحاطته بها وقهره لها  
لا بطريق العلم والعبارة . ولكن بالفتح والمواهب الربانية . اذا  
غلبت مرتبة وانت لم تقطع ماقبلها فقد عرضت نفسك للحرمان  
فانما تطلب اسرار الله تعالى من ابوابها التي اقامها لها . اذا ظهر  
عليك الطاعة ونسبها لك بفضله فقد البسك حلل رضوانه . واذا  
اظهر عليك المخالفة ونسبها لك بعدله فقد البسك جلباب حرمانه .  
رتب لك ثوابا على طاعته التي اوجدها فيك . وهذا امر عظيم  
احسانه ورتب لك عقابا على المخالفة التي اوجدها فيك . لاظهار  
قهره بك . { لا يسل عما يفعل وهم يسئلون } انما ثقلت العبودية  
على النفوس لحبها الظهور والعلو والتقهر لغيرها .  
{ وهو القاهر فوق عباده } قال تعالى { وما خلقت الجن والانس  
الا ليعبدون } نسله سبحانه وتعالى ان يحسن احوالنا وان يعاملنا  
برحمته واحسانه وان يديم علينا نعمته الظاهرة والباطنة وان يجمعنا  
عليه وعلى نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم من غير فتنة وان يمنحنا بفضله  
حسن الختام والمسلمين انه اكرم الاكرمين وارحم الراحمين والحمد لله  
رب العالمين والصلاة والسلام على اكرم خلقه وعلى آله وصحبه اجمعين

يقول الفقير لمولاه الغنى محمد مصباح الحوت كان الله له وبالتوفيق عامله  
انه بتوفيق الله تعالى قد تم طبع هذه الرسالة الباهرة والتحفة النادرة  
الموسومة بالدرة الوضیة فی توحید رب البریة، فبرزت روضة تبسمت  
ازهارها وشمسا اشرفت بتوحید الله تعالى انوارها ملحوظة بنظر العلامة  
العامل والمحقق الكامل سيدنا الاستاذ صاحب الفضيلة الشيخ عبد الرحمن  
افندی الحوت نجل المؤلف قدس الله سره ولما بدا بدر التمام رفاح مسك  
الحتام اتحفنا حضرة زينة الادب الافاضل العالم العامل والجهبذ الكامل  
صاحب المكرمة الشيخ مصطفى افندی نجاب هذا التقریظ النفیس فقال

مضى حوت ببحر العلم وهو محمد	والفضل ما زالت له الناس تشهد
نعم هذه آثاره وحديثها	حديث صحيح طيب النشر مسند
هو العالم العلامة العلم الذي	به لطريق الحق من ضل يرشد
تأليفه فيها لقد وجد النهي	من النفع ما في غيرها ليس يوجد
وهذا كتاب في العقائد شاهد	له بكمال فضله ليس يجحد
تمسك به واعمل بما فيه انه	دليل لطلاب المعالي ومرشد
وما هو الا روض يمن من الرضى	حوى خير زهر يجتنيه الموحد
فمن كان ذا عقل يجود بما له	ليحظى به يوما ولا يتردد
على انه بالطبع اضحى ميسراً	فمن يقتنيه يستفيد ويسعد
جزى الله مولانا المؤلف خيراً ما	جزى عالماً نفع البرية يقصد
وكافأ مصباحاً حسن صنعه	بنور على طول المدى ليس ينجد